



مرکز تحقیقات رایانگی

اصفهان

گامی



عمران  
علیهما السلام

www.ghaemiyeh.com  
www.ghaemiyeh.org  
www.ghaemiyeh.net  
www.ghaemiyeh.ir



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# پیرامون انقلاب اسلامی

نویسنده:

آیت الله شهید مرتضی مطهری (ره)

ناشر چاپی:

صدرا

ناشر دیجیتال:

مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

## فهرست

۵	فهرست
۸	پیرامون انقلاب اسلامی
۸	مقدمه
۸	یادداشت ویراستار
۸	سخنرانی در دانشکده الهیات سه شنبه ۲/۱۱/۵۷
۸	آزادی تفکر و عقیده
۸	قسمت اول
۱۰	قسمت دوم
۱۲	قسمت سوم
۱۴	سخنرانی در مسجد الجواد
۱۴	تذکر
۱۵	ماهیت و عوامل انقلاب اسلامی ایران
۱۵	قسمت اول
۱۷	قسمت دوم
۱۹	قسمت سوم
۲۲	قسمت چهارم
۲۴	قسمت پنجم
۲۶	قسمت ششم
۲۹	قسمت هفتم
۳۱	پرسشها و پاسخها
۳۱	پرسش اول
۳۳	پرسش دوم
۳۴	پرسش سوم

- ۳۵ ..... مصاحبه در سیمای جمهوری اسلامی
- ۳۵ ..... پیرامون جمهوری اسلامی
- ۳۵ ..... قسمت اول
- ۳۷ ..... قسمت دوم
- ۴۰ ..... قسمت سوم
- ۴۳ ..... قسمت چهارم
- ۴۵ ..... قسمت پنجم
- ۴۷ ..... قسمت ششم
- ۴۹ ..... قسمت هفتم
- ۵۱ ..... قسمت هشتم
- ۵۳ ..... مصاحبه دکتر سروش با استاد شهید
- ۵۳ ..... پیرامون جمهوری اسلامی
- ۵۳ ..... قسمت اول
- ۵۵ ..... قسمت دوم
- ۵۷ ..... قسمت سوم
- ۵۹ ..... " ۱ " عدالت اجتماعی
- ۵۹ ..... قسمت اول
- ۶۱ ..... قسمت دوم
- ۶۴ ..... " ۲ " استقلال و آزادی
- ۶۴ ..... قسمت اول
- ۶۶ ..... قسمت دوم
- ۶۸ ..... " ۳ " معنویت در انقلاب اسلامی
- ۶۸ ..... قسمت اول
- ۷۰ ..... قسمت دوم

- ۷۱ ..... "۴" روحانیت و انقلاب اسلامی
- ۷۲ ..... قسمت اول
- ۷۴ ..... قسمت دوم
- ۷۶ ..... درباره مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

## پیرامون انقلاب اسلامی

## مقدمه

## یادداشت ویراستار

مجموعه حاضر گزیده ای از یادداشتها، سخنرانیها، و مصاحبه های "استاد شهید مرتضی مطهری" پیرامون انقلاب اسلامی است در تنظیم مقالات این مجموعه کوشش شده است تا تنقیح و ویرایش در حد تبدیل گفتار به نوشتار و حذف قسمتهای مکرر محدود بماند و در محتوای مطالب عرضه شده توسط استاد تغییری داده نشود بی شک اگر معلم شهید ما خود حضور میداشت، این دفتر - که بمنزله جزئی از میراث فکری گرانقدر و عظیم او برای امت مسلمان محسوب میشود - با نظم و سیاق و محتوایی بمراتب کاملتر و مطلوبتر از شیوه تنظیم کنونی، عرضه میگردد اما دریغ که چنین نیست ویراستار با پوزش پیشاپیش از همه خوانندگانی که با آثار این شهید بزرگ مأنوس هستند، مسئولیت تمامی نقصها و کاستیهای این دفتر را متوجه خود میدانند اما امید دارد خوانندگان کاستیها را بدیده اغماض بنگرند و با تذکرات سودمندشان به غنا و پیراستگی این مجموعه مدد رسانند صفحه ۵

## سخنرانی در دانشکده الهیات سه شنبه ۲/۱۱/۵۷

## آزادی تفکر و عقیده

## قسمت اول

بنام خدا قبلا باید توضیح بدهم که در این ایام و بخصوص در چند روز اخیر، آنقدر گرفتار بوده ام که فرصت تنظیم و تهیه یک سخنرانی مختص این دانشکده را - در عین اینکه بسیار هم علاقمند بودم - نداشته ام اما دو نکته در نظر گرفته بودم، یکی در رابطه با مناسبت محل سخنرانی است، یعنی اینکه اینجا دانشکده الهیات و معارف اسلامی است و بالطبع باید دید چه رسالتی بطور کلی لازمست در جامعه داشته باشد و چه رسالتی بالاخص در این نهضت مقدس اسلامی موضوع دوم که قهرا با موضوع اول مرتبط میشود، مسئله آزادی عقیده است که این ایام در جامعه ما بشدت مطرح شده است اما موضوع اول، یعنی رسالتی که این دانشکده بطور کلی و یا بطور خاص میتواند داشته باشد، بیشتر در ناحیه ارائه و توجیه و تفسیر و دفاع از ایدئولوژی اسلامی است اینکه در گذشته این دانشکده چنین رسالتی را انجام داده صفحه ۶ است یا نه، و اگر انجام داده به چه میزانی بوده و اگر انجام نداده مسئولان آن چه کسانی بوده اند، فعلا برای ما مطرح نیست ما لاقول در طی این بحث کاری به گذشته نداریم، آنچه برایمان مطرح است اینکه، در آینده این دانشکده باید چه رسالتی داشته باشد؟ همچنان که اشاره کردم، شخصا فکر میکنم این دانشکده میباید بحق مرکزی باشد برای توضیح و تفسیر و احیانا دفاع از ایدئولوژی اسلامی، و امیدوارم که در آینده با همت و همکاری اساتید و دانشجویان متعهد و مسئول دانشکده، این رسالت بخوبی انجام پذیرد و اما مسئله دوم، مسئله آزادی است باید دید اساسا آزادی چیست و چه حقی برای بشر بحساب میاید؟ معمولا دو گونه آزادی برای انسان در نظر گرفته میشود، یکی آزادی باصطلاح انسانی و دیگری آزادی حیوانی یعنی آزادی شهوات، آزادی هوی و هوسها و اگر به زبان قدما بخواهیم بحث کنیم، باید آزادی نوع دوم را آزادی قوه غضبیه و قوه شهویه بنامیم واضح است که کسانی که درباره آزادی بحث میکنند، منظورشان آزادی حیوانی نیست، بلکه آن واقعیت مقدسی است که آزادی انسانی نام دارد انسان استعدادهایی دارد برتر و بالاتر از استعدادهای حیوانی این استعدادها یا از مقوله عواطف و گرایشها و تمایلات عالی انسانی است و یا از مقوله ادراکها و دریافتها و اندیشه هاست به هر حال، همین



استعدادهای برتر منشا آزادیهای متعالی او میشوند اینجا لازم است توضیح مختصری درباره دو نوع آزادی که مایه اشتباه کاری و مغلطه شده است داده شود فرق است میان آزادی تفکر و آزادی عقیده آزادی تفکر ناشی از همان استعداد انسانی بشر است که میتواند در مسائل بیندیشد این استعداد صفحه ۷ بشری حتما باید آزاد باشد پیشرفت و تکامل بشر در گرو این آزادی است اما آزادی عقیده، خصوصیت دیگری دارد میدانید که هر عقیده ای ناشی از تفکر صحیح و درست نیست منشا بسیاری از عقاید، یک سلسله عادت‌ها و تقلیدها و تعصبها است عقیده به این معنا نه تنها راه گشا نیست که به عکس نوعی انعقاد اندیشه بحساب میاید یعنی فکر انسان در چنین حالتی، به عوض اینکه باز و فعال باشد بسته و منعقد شده است و در اینجا است که آن قوه مقدس تفکر، بدلیل این انعقاد و وابستگی، در درون انسان اسیر و زندانی میشود آزادی عقیده در معنای اخیر نه تنها مفید نیست، بلکه زیانبارترین اثرات را برای فرد و جامعه بدنبال دارد آیا در مورد انسانی که یک سنگ را میپرستد باید بگوئیم چون فکر کرده و بطور منطقی به اینجا رسیده و نیز به دلیل اینکه عقیده محترم است، پس باید به عقیده او احترام بگذاریم و ممانعتی برای او در پرستش بت ایجاد نکنیم؟ یا نه، باید کاری کنیم که عقل و فکر او را از اسارت این عقیده آزاد کنیم؟ یعنی همان کاری را بکنیم که ابراهیم خلیل الله کرد داستانش را هم شما شنیده اید مردم زمان او بر طبق عادت، همگی بت پرست بودند در یکی از اعیاد که همه مردم از شهر خارج میشدند، او از شهر بیرون رفت بلکه با استفاده از فرصت، تبرش را برداشت و به سراغ بتها رفت و تمام آنها را بجز بت بزرگ، خرد کرد و تبر را هم به گردن بت بزرگ انداخت، به نیت اینکه اگر کسی به آنجا برود، با خود فکر کند که این به اصطلاح خداها با هم جنگیده اند و در نتیجه بت بزرگ چون از همه نیرومندتر بوده باقی بتها را خرد و خمیر کرده و خودش تنها مانده است بعد هم روشن است که مردم به حکم فطرت میگویند اینها نمیتوانند از جای خودشان بجنبند و همین اندیشه سبب متذکر شدن و بخود صفحه ۸ آمدن آنها میشود وقتی که مردم برگشتند و وضع را آنچنان دیدند خشمگین و عصبانی به جستجوی عامل قضیه برخاستند ضمن پرس و جو یادشان افتاد که جوانی در این شهر هست که مخالف با این کارهاست این بود که رفتند بسراغ ابراهیم (ع) خطاب بانها گفت شما چرا مرا متهم میکنید؟ مجرم واقعی همین بت بزرگ است که زنده مانده مردم در جواب گفتند که از او این کارها ساخته نیست پاسخ داد که چطور است کار زد و خورد از او ساخته نیست ولی اینکه حاجتهائیرا که انسانها در آنها در مانده اند برآورده کند، از او ساخته است؟ در اینجا قرآن اصطلاح بسیار زیبایی بکار میبرد، میگوید: «فرجعوا الی انفسهم»، این مناظره سبب شد که اینها بخود باز گردند (۱) از نظر قرآن، خود واقعی انسان عقل و اندیشه ناب و خالص و منطقی صحیح اوست قرآن میگوید اینها از خودشان جدا شده بودند، این تذکر سبب شد که دوباره سوی خود باز گردند و خود را در یابند حالا کار حضرت ابراهیم را چگونه باید تفسیر کنیم؟ آیا کاری که ابراهیم (ع) کرد بر خلاف آزادی عقیده - بمعنای رایج آن که میگویند عقیده هر کس باید آزاد باشد - بود، یا آنکه در خدمت آزادی عقیده بمعنای واقعی آن بود؟ اگر حضرت ابراهیم میگفت چون این بتها مورد احترام میلیونها انسان هستند، پس منم بانها احترام میگذارم، یعنی درست همان چیزی را ابراز میکرد پاورقی ۱ - این اصطلاح قرآنی که هزار و چهارصد سال پیش مطرح شده است تقریبا معادل اصطلاح از خود بیگانگی و بازگشت بخویش است که در آثار هگل و مارکس و پیروان او، بر روی آن تاکید بسیار شده است و روشنفکران ما متاسفانه بعوض اخذ آن از قرآن و درک معنای عمیق آن از این کتاب، آنرا از غرب اخذ کرده اند صفحه ۹ که اکنون عقیده ای بسیار رایج است، آیا کار درست و صحیحی انجام داده بود؟ از نظر اسلام این اغراء به جهل (۱) است نه خدمت به آزادی در تاریخ اسلام نیز میبینیم درست نظیر کار ابراهیم (ع) را پیغمبر اکرم (ص) در فتح مکه انجام داد آن حضرت به بهانه آزادی عقیده، بتها را باقی نگذاشت به عکس دید این بتها عامل اسارت فکری مردمند و صدها سال است که فکر این مردم اسیر این بتهای چوبی و فلزی و شده است، این بود که بعنوان اولین اقدام بعد از فتح، تمام آنها را در هم شکست و مردم را واقعا آزاد کرد حالا این شیوه و رفتار را مقایسه کنید با رفتار پادشاه انگلستان وقتی که برای دیدار از هندوستان به آنجا رفته بود در هندوستان جزء برنامه سفرش، بازدید از یک بتخانه

گنجانده شده بود خود مردم هند وقتیکه میخواستند داخل صحن بتخانه شوند ، کفشهای خود را میکنند ، اما او بنشانه احترام بیش از حد ، هنوز بصحن نرسیده کفشهایش را کند و بعد هم از همه مؤدب تر در مقابل بتها ایستاد در تفسیر این حرکت عده ای ساده اندیش میگفتند ببینید نماینده یک ملت روشنفکر چقدر به عقاید مردم احترام میگذارد غافل از اینکه این نیرنگ استعمار است استعماری که میداند که همین بتخانه هاست که هند را به زنجیر کشیده و رام استعمار گران کرده است اینگونه احترام گذاشتنها ، خدمت به آزادی و احترام به عقیده نیست ، خدمت به استعمار است ملت هند اگر از زیر بار این خرافات بیرون بیاید که دیگر بار به انگلیسیها نخواهد داد یا اینکه در کتابهای تاریخ خودمان نوشته بودند کوروش چه مرد بزرگ و بزرگواری بوده که وقتی به بابل رفت و آنجا را فتح پاورقی ۱ - اغراء به جهل : کشانیدن به جهل صفحه ۱۰ کرد تمام بتخانه‌ها را محترم شمرد از نظر یک فاتح که سیاست استعمارگری دارد ، این کار ، امری عادی و یک نقشه معمولی است ولی از نظر بشریت چطور ؟ آیا خود جناب کوروش به آن اعتقاد داشت ؟ یقینا نه ، اما کوروش فکر میکرد این اعتقاد که مردم را در بیخبری نگاه داشته عامل خوبی برای در بند ماندن آنهاست این بود که دست به ترکیب آنها نزد خوب از این موضوع بگذریم برگردیم به مطلب آزادی تفکر که همانطوریکه

### قسمت دوم

عرض کردم با آزادی انعقاد فکر نباید اشتباه شود هر مکتبی که به ایدئولوژی خود ایمان و اعتقاد داشته باشد ، ناچار باید طرفدار آزادی اندیشه و آزادی تفکر باشد و به عکس هر مکتبی که ایمان و اعتمادی به خود ندارد جلو آزادی اندیشه و آزادی تفکر را میگیرد اینگونه مکاتب ناچارند مردم را در یک محدوده خاص فکری نگه دارند و از رشد افکارشان جلوگیری کنند این همان وضعی است که ما امروز در کشورهای کمونیستی میبینیم در این کشورها ، بدلیل وحشتی که از آسیب پذیر بودن ایدئولوژی رسمی وجود دارد ، حتی رادیوها طوری ساخته میشود که مردم نتوانند صدای کشورهای دیگر را بشنوند و در نتیجه یک بعدی و قالبی ، آنچنان که زمامداران میخواهند ، بار بیایند من اعلام میکنم که در رژیم جمهوری اسلامی هیچ محدودیتی برای افکار وجود ندارد و از باصطلاح کانالیزه کرده اندیشه ها ، خبر و اثر نخواهد بود همه باید آزاد باشند که حاصل اندیشه ها و تفکرات اصلیشان را عرضه کنند البته تذکر میدهم که این امر سوای توطئه و ریاکاری است توطئه ممنوع است اما عرضه اندیشه های اصیل ، آزاد دو یا سه روز پیش با چند جوان مارکسیست صحبت میکردم . صفحه ۱۱ میگفتند آقا به نظر شما این شعار که میگویند " اتحاد ، مبارزه ، آزادی " چه عیب دارد ؟ گفتم هیچ عیب ندارد گفتند پس این شعار ، شعار مشترک هر دویمان باشد پرسیدم شما که میگوئید اتحاد ، مبارزه ، آیا در مبارزه میگوئید ، مبارزه با چه کسی ؟ آیا جز این است وقتیکه میگوئید مبارزه ، منظورتان مبارزه با رژیم و گذشته از آن با مذهب است ؟ آیا جز اینست که شما شعارتان را طوری در زیر لفافه و با یک عبارت مبهم مطرح میکنید که مردم را ، یعنی آنهایی که طرفدار مذهب هستند ، بتوانید زیر این لوا جمع کنید و بعد بتدریج آنها را اغفال کنید ؟ من حاضرم این شعار را بگویم ولی از اول صریح اعلام میکنم که ، منظور من از مبارزه ، مبارزه علیه امپریالیزم و کمونیزم است این را صریح میگویم و از هیچ کس هم باکی ندارم بیایم حرفهایمان را صریح بزنیم شما که به آیت الله خمینی اعتقاد ندارید و وقتی که با هم مینشینید ، میگوئید ما تا فلان مرحله با این مرد هستیم و بعد این چنین با او مبارزه میکنیم ، چرا عکس او را در تظاهرات خودتان بلند میکنید ؟ چرا دروغ میگوئید ؟ او میگوید جمهوری اسلامی و حرفش را صریح میزند شما هم حرف خودتان را بزنید آزادی ابراز عقیده یعنی این که فکر خودتانرا ، یعنی آنچه را واقعا به آن معتقد هستید بگوئید حال آنکه شما میخواهید بنام آزادی عقیده دروغ بگوئید آنکه شما به او اعتقاد دارید لنین است بسیار خوب ، پس عکس لنین را هم بیاورید ولی من میپرسم چرا عکس پیشوای ما را بیاورید ؟ وقتی عکس امام را بیاورید در واقع میخواهید به مردم بگوئید ما راهی را میرویم که این رهبر میروید در صورتیکه شما می خواهید براه دیگری بروید دروغ گفتن برای چه ؟ اغفال چرا ؟ آزادی فکر را با آزادی اغفال و آزادی منافق گری و آزادی

توطئه صفحه ۱۲ کردن که نباید اشتباه بکنیم همانطور که ماصریح و رک و پوست کنده داریم با شما حرف میزنیم و میگوئیم آقا رژیم حکومت ایده آل ما، غیر از حکومت ایده آل شماسه رژیم اقتصادی ایده آل آینده ما، غیر از رژیم اقتصادی مطلوب شماسه نظام اعتقادی و فکری ما، جهان بینی ما، غیر از نظام اعتقادی و فکری و جهان بینی شماسه شما نیز سخن خود را بصراحت بگوئید ما حرفها را صریح و رک میگوئیم تا هر کس که میخواهد از این راه برود و هر که نميخواهد از راه دیگر شما چرا حرف خودتان را رک و پوست کنده نمی‌زنید چرا میگوئید بیائیم از آزادی شعار واحدی بسازیم، حال آن که شما در درجه اول از کلمه آزادی، آزادی از مذهب را قصد میکنید و ما آزادی از هر نوع اختناق که یکی از آنها اختناق کمونیستی است پس آزادی که شما میخواهید با آزادی مطلوب ما تفاوت دارد من به همه این دوستان غیر مسلمان اعلام میکنم، از نظر اسلام تفکر آزاد است، شما هر جور که میخواهید بیندیشید، بیندیشید، هر جور میخواهید عقیده خودتان را ابراز کنید - بشرطی که فکر واقعی خودتان باشد - ابراز کنید، هر طور که میخواهید بنویسید، بنویسید، هیچ کس ممانعتی نخواهد کرد من در همین دانشکده، چند سال پیش نامه ای نوشتم به شورای دانشکده و در آن تذکر دادم، یگانه دانشکده ای که صلاحیت دارد یک کرسی را اختصاص بدهد به مارکسیسم همین دانشکده الهیات است ولی نه اینکه مارکسیسم را یک استاد مسلمان تدریس کند، بلکه استادی که واقعا مارکسیسم را شناخته باشد و به آن مومن باشد، و مخصوصا به خدا اعتقاد نداشته باشد میاید به هر قیمتی شده از چنان فردی دعوت کرد تا در این دانشکده صفحه ۱۳ مسائل مارکسیسم را تدریس کند بعد ما هم میائیم و حرفهایمان را میزنیم، منطق خودمان را میگوئیم هیچ کس هم مجبور نیست منطق ما را بپذیرد نباید اینگونه فکر کرد که چون اینجا دانشکده الهیات است، نباید در آن مارکسیسم تدریس بشود خیر مارکسیسم باید تدریس شود، آنهم توسط استادی که معتقد به مارکسیسم است فقط باید جلو دروغ و حقه بازی را گرفت یعنی دیگر یک مارکسیست نباید تمسک به آیه قرآن بکند و بگوید فلاں آیه قرآن اشاره به فلاں اصل مارکسیسم است ما با این شیوه مخالفیم این خیانت به قرآن است گاهی دیده میشود نوشته هائی زیر پوشش اسلامی، افکار مارکسیستی را تبلیغ میکنند، این هم خیانتی بزرگ است من در مقدمه چاپ اخیر کتاب علل گرایش به مادیگری، به اختصار این مطلب را تذکر داده ام چندی پیش جزوه هائی بدستم رسید درباره تفسیر قرآن من واقعا هنوز نمی‌دانم نویسنده یا نویسندگان آنها آیا واقعا اغفال شده اند یا تعمد به خرج میدهند البته احتمال میدهم که اینها از افرادی هستند که مرعوب و مجذوب مسائل مارکسیستی شده اند در کتابهای این نویسندگان، تا آنجا که من خوانده ام از تمام آیات قرآن برداشت مارکسیستی شده است فی المثل قرآن می گوید «: الذین یؤمنون بالغیب "» اینها در تفسیرشان مینویسند: مقصود از غیب، غیب انقلاب است انقلاب دو مرحله دارد مرحله غیب و مرحله شهادت تا وقتی که نظام امپریالیستی حاکم سرنگون نشده است، انقلاب باید حالت استتار داشته باشد، مخفی و به اصطلاح غیب باشد بعد که رژیم عوض شد آنوقت مرحله شهادت انقلاب است مثلا ما تا پارسال در صفحه ۱۴ مرحله غیب انقلاب بودیم و امسال در مرحله شهادت انقلاب میپرسم چرا به قرآن استناد میکنید؟ خوب شما هم حرف واقعی خودتان را بزنید اینجا دیگر نمیشود گفت به حکم اینکه عقیده آزاد است، پس نباید حرفی زد و اعتراضی کرد این به آزادی عقیده مربوط نیست، این وسیله قرار دادن و ابزار کردن کتاب مقدس مسلمانان است این امر اغفال و توطئه و فریب است فریب یعنی خیانت به دیگران یعنی آزادی دیگران، سلامت و حیثیت دیگران را وسیله قرار دادن، و این نمیتواند آزاد باشد قرآن کتابی آسمانی است، وحی مجسم است هر کسی که بگوید در این کتاب آسمانی معجزه ای وجود ندارد من فکر میکنم یا چیزی نمیفهمد و بی دانش است و یا آنکه دروغ میگوید و اصلا مسلمان نیست قرآن معجزه های زیادی نقل کرده است و این جهت در این کتاب قابل بحث نیست از جمله مسائلی که در قرآن طرح شده، داستان اصحاب فیل است آنطور که از کتابهای تاریخ استفاده میشود و خود قرآن هم اشاره دارد، حبشی‌ها به مکه حمله میکنند تا خانه کعبه، این معبد ابراهیمی را خراب کنند بعد قرآن نقل میکند که خداوند متعال مرغهایی را فرستاد، این مرغان از کنار دریای احمر به پرواز در آمدند و هر کدامشان یک سجیل - سنگی

گلی یا گل سنگ شده - به منقار داشتند قرآن این مرغها را ابابیل مینامد و بعضیها میگویند ریشه این کلمه یعنی ابل با کلمه آبله یکی است به هر حال مرغها سحیلها را به سر لشکریان حبشی فرو ریختند و لشکریان شبیه خرمن گندمی که ملخ به آن هجوم ببرد همگی بر زمین ریختند و هلاک شدند تا اینجای مطلب کاملاً قطعی است اما اینکه جزئیات امر چه بوده است، آیا سربازها به آبله و یا چیزی شبیه به آن دچار صفحه ۱۵ شدند یا نه، بدرستی معلوم نیست از طرف دیگر زمان نزول سوره فیل چهل سال بعد از رخ دادن این واقعه در مکه بوده است و به همین خاطر بسیاری از مردمی که خود شاهد ماجرا بوده اند، در زمان نزول سوره حضور داشته اند و مسلماً اگر چنین حادثه ای آنطور که قرآن شرح میدهد واقع نشده بود، اغلب آن شهود که دشمنان پیامبر بودند او را به دروغگوئی متهم میکردند و حرفش را از اعتبار میانداختند در تفسیر این سوره، در این جزوه ها مینویسند، قضیه از این قرار بوده که در زمان تولد پیغمبر در مکه یک گروه انقلابی زندگی میکردند که با استعمار جهانی در حال مبارزه بودند بعد استعمار جهانی این گروه انقلابی را کشف کرد و برای نابود کردن آن به مکه حمله ور شد، این گروه هم مثل مرغ پریدند و لشکریان استعمار را تار و مار کردند بعد نویسنده تفسیر مینویسد، اینکه چنین موضوع در هیچ تاریخی نوشته نشده است بما ربطی ندارد ما که نمی‌توانیم به خاطر اینکه موضوع در هیچ کجا به این شکل ضبط نشده از حرف خودمان برگردیم روشن است که چنین برداشتی از قرآن درست نیست من به این برادران نصیحت میکنم، اندرز میدهم، که اگر شما مبینید افرادی در تفسیر آیات احتیاط را حتی به حد وسواس رسانده اند - که البته من در این جهت موافق نیستم - روی حسابهایی است که پیش خودشان دارند و نمی‌خواهند نسنجیده هر چه که دلشان میخواهد بنام آیات قرآن بنویسند اما در مقابل این عده، راه افراط را هم نباید در پیش گرفت اسلام میگوید همه جهان با همه قوانینش و با همه اجزایش از سنگ گرفته تا باد و آب و مرغ و ماهی و همه و همه در تسخیر اراده حق قرار دارند و بمنزله صفحه ۱۶ جنود الهی به حساب میآیند کافی است اراده ای تعلق بگیرد تا این باد بصورت لشکری در آید و یا . . . جمله ذرات زمین و آسمان لشکر حقند گاه امتحان اگر خدا بخواهد اوضاع عالم را هر جور که اراده کرده است تغییر می‌دهد اما متأسفانه صاحبان این افکار نمی‌خواهند زیر بار این حقایق بروند میگویند چون ماده و مادیات استقرار بالذات دارند پس امکان ندارد که از مسیر خود خارج بشوند این است که می‌آیند و آیات قرآن را اینچنین تفسیر میکنند من صریحاً اعلام خطر میکنم که نشر چنین افکاری خدمت به اسلام نیست، خدمت به استعمار است

### قسمت سوم

در دنباله عرایض لازمست توضیحی هم درباره حکومت اسلامی آینده ایران عرض کنم همانطوریکه رهبر و امام ما مکرر گفته اند (۱) در حکومت اسلامی احزاب آزادند، هر حزبی اگر عقیده غیر اسلامی هم دارد، آزاد است اما ما اجازه توطئه گری و فریب کاری نمی‌دهیم احزاب و افراد در حدی که عقیده خودشان را صریحاً میگویند، و با منطق خود به جنگ منطق ما می‌آیند، آنها را می‌پذیریم اما اگر بخواهند در زیر لوای اسلام، افکار و عقاید خودشان را بگویند ما حق داریم که از اسلام خودمان دفاع کنیم و بگوئیم اسلام چنین چیزی نمی‌گوید حق داریم بگوئیم بنام اسلام اینکار را نکنید چنین آزادی بحث و گفتگوئی را گمان نمی‌کنم در جائی پاورقی ۱ - فرق رهبر ما با دیگر رهبران اینست که او آنچه را که می‌گوید همانرا عمل میکند اما رهبران دیگر، اول باغ سبز و سرخ نشان میدهند و بعد هم منکر همه ادعاهای قبلی میشوند. صفحه ۱۷ دیگر نظیری بتوان برایش پیدا کرد شما کی در تاریخ عالم دیده اید که در مملکتی که همه مردمش احساسات مذهبی دارند به غیر مذهبی‌ها آن اندازه آزادی بدهند که بیایند در مسجد پیامبر یا در مکه بنشینند و حرف خودشان را آنطور که دلشان میخواهد بزنند، خدا را انکار کنند، منکر پیامبری شوند، نماز و حج و را رد کنند و بگویند ما اینها را قبول نداریم، اما معتقدان مذهب با نهایت احترام با آنها برخورد کنند در تاریخ اسلام از این نمونه‌های درخشان فراوان مبینیم و بدلیل همین آزادیها بود که اسلام توانست باقی بماند اگر در صدر اسلام در جواب کسیکه

میامد و میگفت من خدا را قبول ندارم، میگفتند بزنید و بکشید، امروز دیگر اسلامی وجود نداشت اسلام باین دلیل باقیمانده که با شجاعت و با صراحت با افکار مختلف مواجه شده است داستان مفضل را همه شما شنیده اید مفضل یکی از اصحاب امام صادق (ع) بود روزی در مسجد پیامبر نماز میگذاشت، در این وقت دو نفر مادی مسلک هم وارد شدند و در کنار او شروع کردند به صحبت کردن بطوری که او صدای آنها را میشنید آنها در ضمن صحبت هایشان مسئله پیغمبر را مطرح کردند و گفتند مرد نابغه ای بوده که میخواسته تحولی در جامعه اش ایجاد بکند، فکر کرده که بهترین راه تحول اینست که از راه مذهب وارد شود البته خود او به خدا و روز قیامت اعتقاد نداشته است ولی از مذهب بعنوان یک ابزار استفاده کرده مفضل شروع کرد به پرخاش کردن به آنها گفتند اول بگو از کدام گروه و از اتباع چه کسی هستی؟ اگر از پیروان امام جعفر صادق هستی باید بدانی که ما، در حضور او این حرفها و بالاتر از اینها را مطرح میکنیم و او نه تنها عصبانی صفحه ۱۸ نمیشود، بلکه همه حرفهایمان را با متانت گوش می دهد و در انتها پاسخ همه آنها را با استدلال بیان می کند و خطاهای آنها را نشان میدهد این چنین بوده که اسلام توانسته است باقی بماند شما فکر میکنید در طول تاریخ اسلام، حرفها و ایرادات مادیین را چه کسی منعکس کرده و نگاهداشته است؟ خود مادیین؟ نه، بروید مطالعه کنید ببینید که حرفهای مادیین را فقط علمای مذهبی نگاهداشته اند یعنی آنها زمانی این حرفها را به مذهبیها عرضه کرده اند و علمای مذهبی نیز با آنها به مباحثه برخاسته اند و بعد آن افکار را در کتابهای خودشان ضبط کرده اند تمام این حرفها به خاطر ورود در کتاب علمای مذهبی تا به زمان ما باقی مانده است و الا آثار خود آنها اغلب از بین رفته و یا در دسترس نیست شما بعنوان نمونه، احتجاجات طبرسی و یا احتجاجات بحار را ببینید که تا چه اندازه ایرادات و ادعاهای این گروه را در خود منعکس کرده اند در آینده هم اسلام، فقط و فقط با مواجهه صریح و شجاعانه با عقاید و افکار مختلف است که میتواند به حیات خود ادامه دهد من به جوانان و طرفداران اسلام هشدار میدهم که خیال نکنند راه حفظ معتقدات اسلامی، جلوگیری از ابراز عقیده دیگران است از اسلام فقط با یک نیرو میشود پاسداری کرد و آن علم است و آزادی دادن به افکار مخالف و مواجهه صریح و روشن با آنها متاسفم که فرصت بیشتری برای ادامه صحبت ندارم، در عین حال این عذر را هم دارم که از قبل موضوع خاصی را پیش بینی نکرده بودم در هر حال امیدوارم این دانشکده در انجام رسالت خودش موفق باشد و نه فقط این دانشکده، که تمام قشرها و صفحه ۱۹ طبقات مختلف مردم متعهد نهضت ما در جهان انعکاس عظیمی پیدا کرده است. در دنیا میگویند راهپیمائی هائی که این روزها در ایران صورت میگیرد، در تاریخ جهان بی سابقه است این استقبالی که روز جمعه (۱) پیش بینی میشود، شاید در دنیا نظیر نداشته باشد برادران، من از شما میپرسم چه نیروئی میتواند از سی و پنج میلیون جمعیت یک کشور، اقلاسی میلیون نفر آنها را واقعا انقلابی کند؟ آنهائیکه تاریخ انقلابهای دنیا را خوانده اند میدانند هیچ انقلابی از جهت گستردگی و شمول بیای انقلاب ایران نمی رسد شما بعنوان یک نمونه، ملاحظه کنید این برادران خلبان را شاید کمتر کسی تصور میکرد که احساسات و اعتقادات مذهبی در بطن روح این گروه، اینقدر قوی و نیرومند است اینها در میان تعجب همه، از سر ایمان و اعتقاد اعتصاب میکنند و زیر بار هیچ قدرتی و هیچ تهدیدی هم نمیروند اما وقتیکه صحبت از آمدن امام است، داوطلب میشوند امام را بیاورند دستگاه مخالفت میکند، تهدید میکند، از قراریکه خودشان نقل میکردند، از طرف دولت به آنها هشدار میدهند که شما هیچ ستمی ندارید و اگر بخواهید بروید با راکت شما را میزنیم و نابودتان میکنیم میگویند با همه اینها ما حرکت میکنیم ما میرویم، شما هر کاری که میخواهید بکنید ناچار دستگاه عقب نشینی میکند و اجازه میدهد یک خط را در میان تمام خطوط هوائی بازگشائی کنند و خلبانان اسم این خط را هم گذاشتند پرواز انقلاب، چه اسم زیبایی کجایند آنهائیکه میگویند مذهب فقط مال پیرمردها و پیر - پاورقی ۱ - روز ورود امام به تهران صفحه ۲۰ زنها و جنوب شهری هاست نهضتی که روستائی و شهری، کارگر و کشاورز، دانشجو و استاد، وکیل و کارمند، همه و همه در آن شرکت دارند اساسا غیر از مذهب و آن هم مذهبی مانند اسلام، کدام نیرو میتواند اینچنین انقلابی را بوجود بیاورد؟ من بتدریج این امید در دلم زنده میشود که این انقلاب به ایران محدود نیماند، هفت صد میلیون مسلمان را در بر



خواهد گرفت و چه افتخاری برای ایران خواهد بود که یک انقلاب اسلامی از ایران شروع بشود و تمام کشورهای اسلامی را زیر نفوذ خودش بگیرد، که مطمئناً خواهد گرفت از قراری که به من اطلاع داده اند چند روز پیش، کارتر به آیت الله خمینی راجع به بختیار اخطار کرد که هر دو ابرقدرت بر روی این دولت توافق دارند و شما حساب کار خودتان را بکنید اما این مرد بزرگ اعتنائی باین تهدید نکرد من که قریب دوازده سال در خدمت این مرد بزرگ تحصیل کرده ام، باز وقتیکه در سفر اخیر به پاریس به ملاقات و زیارت ایشان رفتم، چیزهایی از روحیه او درک کردم که نه فقط بر حیرت من، بلکه بر ایمانم نیز اضافه کرد وقتی برگشتم، دوستانم پرسیدند چه دیدی؟ گفتم چهار تا "آمن" دیدم آمن بهدفعه، بهدفعش ایمان دارد دنیا اگر جمع بشود نمیتواند او را از هدفش منصرف کند آمن بسیله، براهیکه انتخاب کرده ایمان دارد امکان ندارد بتوان او را از این راه منصرف کرد شبیه همان ایمانیکه پیغمبر بهدفعش و براهش داشت آمن بقوله، در میان همه رفقا و دوستانیکه سراغ دارم احدی مثل ایشان به روحیه مردم ایران ایمان ندارد بایشان نصیحت صفحه ۲۱ میکنند که آقا کمی یواشتر، مردم دارند سرد میشوند، مردم دارند از پای در میایند، می گوید نه مردم اینجور نیستند که شما میگوئید من مردم را بهتر میشناسم و ما همگی میبینیم که روز به روز صحت سخن ایشان بیشتر آشکار میشود و بالا-خره بالا-تر از همه آمن بره، در یک جلسه خصوصی ایشان بمن میگفت فلانی این ما نیستیم که چنین میکنیم من دست خدا را بوضوح حس میکنم آدمیکه دست خدا و عنایت خدا را حس میکند و در راه خدا قدم بر میدارد، خدا هم بمصدق «ان تنصروا الله ینصرکم» بر نصرت او اضافه میکند یا آنچنان که در داستان اصحاب کهف مطرح میشود، قرآن می گوید آنها جوانمردانی بودند که به پروردگارشان ایمان آوردند و باو اعتماد و تکیه کردند، خدا هم بر ایمانشان افزود (۱) آنها برای خدا قیام کردند و خدا هم دلهای آنها را محکم کرد (۲) این چنین هدایت و تاییدی را من بوضوح در این مرد میبینم او برای خدا قیام کرده و خدای متعال هم قلبی قوی باو عنایت کرده است که اصلاً تزلزل و ترس در آن راه ندارد اطباء فرانسه که اخیراً این پیرمرد هشتاد و چند ساله را که لااقل پانزده سال است دچار جنگ اعصاب و ناراحتی روحی است و اخیراً هم جوانی آنچنان برومند را از دست داده، معاینه کردند، نظر دادند قلب او نظیر قلب یک جوان بیست ساله است او که در راه خدا قدم برداشته آنچه را قرآن وعده داده است به تجربه دریافته. قرآن وعده داده است که برای خدا قیام کنید، برای خدا پاورقی ۱ - انهم فتیة آمنوا بریهم و زدناهم هدی «کهف - ۱۳ ۲ - و ربطنا علی قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات و الارض کهف - ۱۴ صفحه ۲۲ عمل کنید، آن وقت عنایت خدا را میبینید اگر توی خانه ات بنشیننی خدا را نمیبینی اگر ساکت باشی، عنایت خدا را نمیبینی برای خدا حرکت کن آنوقت است که خدا را و عنایت او را میبینی آدمی که بامید خدا و برای خدا حرکت کرده، از تهدید آمریکا، حتی اگر شوروی را هم ضمیمه اش کنند، هیچ ترسی بدل راه نخواهد داد در مورد این مرد بزرگ یکی دیگر از خصوصیاتش را بگویم، شاید شما باورتان نشود این مردی که روزها مینشیند و این اعلامیه های آتشین را میدهد، سحرها اقلاً یک ساعت با خدای خودش راز و نیاز میکند و آنچنان اشک هائی میریزد که باورش مشکل است این مرد درست نمونه علی (ع) است درباره علی گفته اند که در میدان جنگ به روی دشمن لبخند میزند و در محراب عبادت از شدت زاری بیهوش میشود و ما نمونه او را در این مرد میبینیم امیدوارم خدا باین رهبر عمر طولانی و توفیق خدمت عنایت بفرماید و بهمه ما نیز توفیق بدهد که پاسدار منطقی اسلام باشیم والسلام صفحه ۲۳

## سخنرانی در مسجد الجواد

### تذکر

این مقاله مجموعه چند سخنرانی استاد شهید در مسجد الجواد است که در فروردین ماه پنجاه و هشت ایراد گردید و از جمله

آخرین کنفرانسهای عمومی آن مرحوم به حساب می‌آید از آنجا که پاره ای از نکات طرح شده در این مجموعه گفتار، با آنچه که ایشان در مسجد فرشته بیان کرده اند، مشترک بوده است، لذا مواردی را که در سخنرانیهای مسجد فرشته ذکر گردیده بصورت پاورقی به این مقاله اضافه کرده ایم صفحه ۲۴

## ماهیت و عوامل انقلاب اسلامی ایران

### قسمت اول

بسم الله الرحمن الرحيم در آغاز سخن به مضمون یک آیه از آیات کریمه قرآن اشاره میکنم که در حکم دیباچه این بحث خواهد بود خداوند رحمان در سوره مبارکه مائده میفرماید «: الیوم یش الذین کفروا من دینکم فلا- تخشوه و اخشون ( " ۱ ) آیه خطاب به مسلمانان میفرماید: اکنون دیگر کافران از دین شما ناامید شده اند آنها ناامیدند از اینکه بتوانند با دین شما مبارزه کنند دشمنان شما شکست قطعی خورده اند و دیگر از ناحیه پاورقی ۱ - قسمتی از آیه سوم سوره مائده سوره جزو آخرین سوره هائی است که بر پیامبر اکرم ( ص ) نازل شده است و حتی عده ای آنرا آخرین سوره می دانند از نزول آیات این سوره تا وفات رسول اکرم بیشتر از دو ماه بطول نینجامید به این ترتیب این سوره، پس از پیروزی اسلام و شکست کامل مخالفان در جزیرش العرب، نازل گردیده است مخالفان علاوه بر قبایل نیرومند عرب نظیر قریش، هوازن، بنی مطلق، قطفان و عده ای از اهل کتاب - بالاخص یهودیان - را نیز شامل می گردید اینها - یهودیان - عبارت بودند از طوایف بنی قریظه، بنی النضیر، یهودیان خیبر، و گروهی دیگر. صفحه ۲۵ آنها خطری شما را تهدید نمیکند اما امروز که روز پیروزی است باید از چیز دیگری ترس داشته باشید و آن ترس از منست مفسرین در تفسیر این آیه گفته اند منظور این است که از این پس خطر از درون شما را تهدید میکند نه از بیرون یعنی که خطر بکلی رفع نشده بلکه تنها خطر دشمن خارجی از میان رفته است " از خدا ترسیدن " که در آیه آمده است بمعنای ترس از قانون خداست، ترس از آنکه خداوند، نه با فضلش، بلکه با عدلش با ما رفتار کند در دعای ماثور از امام علی ( ع ) میخوانیم: « یا من لا یخاف الا عدله » ای کسیکه ترس از او ترس از عدالت اوست در یک نظام عادلانه که در آن حقیقتا هیچ ظلم و اجحافی نسبت به هیچکس صورت نمیگیرد، انسان تنها از اجرای عدالت است که میترسد ترس او از این خواهد بود که مبادا خطائی مرتکب شود که مستحق مجازات گردد اینست که میگویند ترس از خدا در نهایت امر بر میگردد به ترس از خود، یعنی به ترس از تخلفات و جرائم خود آنجا که میفرماید ای مسلمانان، در آستانه پیروزی و شکست خصم، دیگر از دشمن بیرونی نترسید، بلکه از دشمن درون ترس داشته باشید، به یک معنا با آن حدیث معروف که پیغمبر اکرم خطاب به جنگاورانی که از غزوه ای بر میگشتند بیان فرمود، ارتباط پیدا میکند پیغمبر در آنجا فرموده بود: شما از جهاد کوچکتر بازگشتید اما جهاد بزرگتر هنوز باقی است ( ۱ ) مولوی می گوید: ای شهان کشتیم ما خصم برون مانده خصمی زان بتر در اندرون پاورقی ۱ - مرحبا بقوم قضاوا الجهاد الا صغر و بقی علیهم الجهاد الا کبر ». صفحه ۲۶ آیه ای که برایتان تلاوت کردم همراه آیه یازده از سوره رعد « ان الله لا ینصرون حتی ینصرون ما بانفسهم » ( ۱ ) اساس و بنیان مناسبی را تشکیل میدهند برای تحلیل تاریخ اسلام بررسی تاریخ اسلام نشان میدهد که بعد از وفات پیغمبر مسیر انقلاب اسلامی که آن حضرت ایجاد کرده بود عوض شد در اثر رخنه افراد فرصت طلب و رخنه دشمنانی که تا دیروز با اسلام میجنگیدند، اما بعدها با تغییر شکل و قیافه خود را در صفوف مسلمانان داخل کرده بودند، مسیر این انقلاب و شکل و محتوای آن تا حدود زیادی عوض گردید، بدین ترتیب که از اواخر قرن اول هجری، تلاشهایی آغاز شد تا از این انقلاب ماهیتا اسلامی یک انقلاب ماهیتا قومی و عربی تعبیر بشود وارثان میراث پیامبر به عوض این که اعتقاد پیدا کردند و به اینکه انقلاب ماهیتی قومی و عربی داشته و این ملت عرب بوده است که با ملل غیر عرب جنگیده و آنها را شکست داده است بدیهی است که

همین امر برای ایجاد شکاف در درون جامعه اسلامی کافی بود در برابر این جریان گروهی به حق ادعا کردند که آنچه شما بعنوان اسلام مطرح میکنید اسلام واقعی نیست، زیرا در اسلام حقیقی، مسائل قومی و نژادی محلی از اعراب ندارد از سوی دیگر گروهی نیز این مسئله را مطرح کردند که حالا که پای قومیت در پاورقی ۱ - خدا سرنوشت هیچ قومی را تغییر نمی‌دهد، مگر آنکه آنان خود را و آنچه به اندیشه‌ها و رفتارهای خودشان مربوط است دگرگون کنند صفحه ۲۷ میان است چرا قوم عرب؟ چرا ما نباید سروری و آقائی داشته باشیم؟ به این ترتیب نطفه جنگهای قومی و نژادی و یا به اصطلاح امروز ناسیونالیستی و راسیستی در میان امت مسلمان بسته شد تاریخ دو سه قرن اولیه اسلام، مالا مال از جدالها و نزاعها بین نژادهای عرب، ایرانی، ترک، اقوام ماوراء النهر و است در ابتدا، در دوره بنی امیه، نژاد عرب روی کار آمد بنی عباس که به خلافت رسیدند، با آنکه عرب بودند اما چون با بنی امیه ضدیت داشتند، ایرانیها را تقویت کردند و زبان و خط فارسی را رواج دادند بعدها متوکل عباسی، هم بدلیل آنکه پیوندی با نژاد ترک پیدا کرده بودند (۱) و هم از آن جهت که میخواست خودش را از شر ایرانیها خلاص کند ترکها را بر امور مسلط کرد، و اعراب و ایرانیها را زیر دست قوم ترک قرار داد امروز نیز ما درست در وضعی قرار داریم نظیر اوضاع ایام آخر عمر پیامبر، یعنی وقتی که آیه «الیوم ینس الذین» نازل شد پیام قرآن به ما نیز این است که حالا که بر دشمن بیرونی پیروز شده اید و نیروهای او را متلاشی کرده اید، دیگر از او ترسی نداشته باشید، بلکه اکنون باید از خود ترس داشته باشید اگر ما با واقع بینی و دقت کامل با مسائل فعلی انقلاب مواجه نشویم و در آن تعصبات و خودخواهی‌ها را دخالت دهیم، شکست انقلابمان بر اساس قاعده «واخشون» و بر اساس قاعده «ان الله لا ینغیر» حتمی الوقوع خواهد پاورقی ۱ - بعد از مرگ معتصم بسال ۲۲۷ و پسرش هرون بسال ۲۳۲، دو سردار ترک بنامهای واصیف و ایتاخ، برادر هرون بنام جعفر را که مادرش کنیزی از ترکان خوارزم بود به تخت خلافت نشانند و او را «المتوکل علی الله» لقب دادند. صفحه ۲۸ بود، درست به همانگونه که نهضت صدر اسلام نیز بر همین اساس با شکست روبرو شد اصلی که در بسیاری از موارد صدق میکند این است که نگه داشتن یک موهبت از بدست آوردنش اگر نگوئیم مشکلتر، مطمئنا آسانتر نیست قدما میگفتند جهان گیری از جهاننداری ساده تر است و ما باید بگوئیم انقلاب ایجاد کردن از انقلاب نگاهداشتن سهلتر است در همین انقلاب خودمان بوضوح میبینیم که از وقتی که به اصطلاح شرایط سازندگی پیش آمده، آن نشاط و قوت و قدرتی را که انقلاب در حال کوبیدن دشمن بیرونی داشت، تا حدود زیادی از دست داده و یک نوع تشمت و تفرقه در آن پیدا شده است البته این تفرقه یک امر غیر مترقبه و غیر قابل پیش بینی نبود، از قبل حدس زده میشد که با رفتن شاه آن وحدت و یک پارچگی که در میان مردم بود تضعیف شود از اینجا معلوم میشود که بررسی ماهیت این انقلاب بعنوان یک پدیده اجتماعی ضرورت اساسی دارد ما میباید انقلاب خودمان را بشناسیم و همه جنبه‌هایش را به بهترین نحو تحلیل کنیم تنها با این شناختن و تحلیل کردن است که امکان تداوم بخشیدن به انقلاب و امکان حفظ و نگهداری آنرا پیدا خواهیم کرد لازم است ابتدا یک بحث کلی درباره انقلابها مطرح کنیم و بعد از آن، انقلاب ایران را بطور اخص مورد بررسی قرار دهیم و در اولین قدم باید ببینیم انقلاب یعنی چه؟ انقلاب عبارتست از طغیان و عصیان مردم یک ناحیه و یا یک سرزمین، علیه نظم حاکم موجود برای ایجاد نظامی مطلوب به بیان دیگر انقلاب از مقوله عصیان و طغیان است علیه وضع حاکم، بمنظور استقرار وضعی دیگر (۱) پاورقی ۱ - فرق انقلاب با کودتا این است که انقلاب ماهیت مردمی دارد <، صفحه ۲۹ باین ترتیب معلوم میشود که ریشه هر انقلاب دو چیز است، یکی نارضائی و خشم از وضع موجود، و دیگر آرمان یک وضع مطلوب، پاورقی < ولی کودتا چنین نیست در دومی، یک اقلیت مسلح و مجهز به نیرو، در مقابل اقلیت دیگری که حاکم بر اکثریت جامعه است، قیام میکنند و وضع موجود را در هم میریزد و خود جای گروه قبلی قرار میگیرد و این استقرار ارتباطی به صالح یا ناصالح بودن کودتاگران ندارد آنچه که اهمیت دارد اینست که در کودتا اکثریت مردم از حساب خارج هستند و در فعل و انفعالات نقشی ندارند ما ایرانیها در دوره عمر خودمان، کودتاهای زیادی دیده ایم اگر چه دست اندرکاران آنها، نام انقلاب روی عمل خود گذاشته اند در ۱۹۵۲ میلادی در



مصر، چند افسر که رأس آنها ژنرال نجیب و جمال عبدالناصر قرار داشتند علیه حکومت موجود کودتا کردند اما در جریان این کودتا که به انقلاب مشهور شد، مردم مصر، پانخاستند و این بود که با رفتن آن افسران، کان لم یکن شیئا مذکورا، گوئی هیچ چیز وجود نداشته است در ایران خودمان، در سال ۱۲۹۹ سید ضیاء و رضاخان کودتا کردند، اما در این مورد هم مردم از حساب خارج بودند در تاریخ معاصر در چند قرن اخیر، غیر از معدودی از تحولات عمیق اجتماعی نظیر انقلاب کبیر فرانسه، انقلاب اکتبر و چیزی که بشود نام انقلاب بر آن گذاشت واقع نشده است تازه حتی در انقلاب روسیه و یا در انقلاب چین، ارتشی قوی و منظم در کنار مردم وجود داشت در میان این کودتاها و شبه انقلابها، انقلاب اسلامی ایران یک انقلاب به تمام معنی واقعی است که در واقع اگر قرار باشد نظیری برای آن پیدا کنیم، شاید بتوانیم انقلاب صدر اسلام را مثال بزیم ماهیت انقلابی این انقلاب، از بسیاری از انقلابهای اصیل در تاریخ، اصیلتر است در این انقلاب، توده مردم یک سرزمین، اکثریت افراد یک ملت، از زن و مرد و پیر و جوان، با دست خالی، اما با روحیه ای انقلابی علیه یک رژیم قدرتمند قیام کردند و به پیروزی رسیدند در نقطه مقابل انقلاب، اصلاح قرار داد معمولاً تغییراتی که در یک < صفحه ۳۰

### قسمت دوم

شناختن یک انقلاب یعنی شناخت عوامل نارضائی و شناخت آرمان مردم در مورد انقلابها بطور کلی دو نظریه وجود دارد، یک نظریه این است که اصلاً همه انقلابهای اجتماعی عالم، اگر چه در ظاهر ممکنست شکلهای مختلف و متفاوتی داشته باشد، روح و ماهیتشان یکی است پیروان این نظریه میگویند تمام انقلابها در دنیا، چه انقلاب صدر اسلام چه انقلاب کبیر فرانسه، چه انقلاب اکتبر و یا انقلاب فرهنگی چین و با اینکه شکلهاشان فرق میکند در واقع یک نوع انقلاب بیشتر نیستند در ظاهر به نظر میرسد که یک انقلاب مثلاً علمی است و دیگر سیاسی است، یکی دیگر انقلاب مذهبی و قس علیهذا، با این حال روح و ماهیت همه اینها یک چیز بیشتر نیست، روح و اهمیت تمام انقلابها اقتصادی و مادی است انقلابها از این جهت درست شبیه یک بیماری است که در موارد مختلف آثار و علائم متفاوت و مختلفی نشان میدهید، اما یک طیب و پزشک میفهمد که همه این علائم مختلف و متفاوت پاورقی < جامعه روی میدهد، اگر بنیادی نباشد، یعنی جامعه را از نظر بنیاد و ساختمان اصلی و نظامات حاکم، دگرگون نسازد، بلکه تنها تغییراتی در جهت بهبود اوضاع بوجود آورد اصلاح مینامند انقلاب و اصلاح تنها در مورد اجتماع صادق نیستند بلکه درباره افراد نیز صدق میکنند گاهی دیده می شود که وضع سلوک اخلاقی و رفتار اجتماعی یک فرد نسبت به گذشته بهتر می شود و اما گاهی نیز، اساساً دگرگونی روحی در افراد پیدا می شود، آنچنانکه گوئی این آدم امروز همان فرد سابق نیست توبه در اصطلاح بمعنی ایجاد یک انقلاب روحی و یک دگرگونی بنیادی در طرز عمل و سلوک و رفتار است. صفحه ۳۱ و همه این نشانه ها و آثار که بظاهر مختلفند یک ریشه بیشتر ندارند این آقایان میگویند در همه انقلابها، در واقع نارضائیهها در نهایت امر بیک نارضائی بر میگرددند خشم ها نیز همگی بیک خشم، و آرمانها نیز همگی بیک آرمان منتهی میشوند تمام انقلاب های دنیا در واقع انقلاب های محرومان است علیه برخوردارها ریشه همه انقلابها در آخر بمحرومیت بر میگردد (۱) در زمان ما این مسئله - تکیه بر روی منشا طبقاتی انقلابها - رواج بسیار پیدا کرده و حتی کسانی هم که از مفاهیم اسلامی سخن میگویند و دم از فرهنگ اسلامی میزنند، خیلی زیاد روی مسئله مستضعفین، استضعافگری و استضعاف شدگی تکیه میکنند بطوری که این افراد بنوعی تحریف و انحراف کشیده شده است پیروان نظریه دوم میگویند، بخلاف آنچه معتقدان نظر اول ادعا میکنند، همه انقلابها ریشه مادی صرف ندارد البته ممکن است ریشه پاره ای از انقلابها دو قطبی شدن جامعه از نظر اقتصادی و مادی باشد، و یک شاهد مثال در اینمورد تعبیر حضرت امیر (ع) است در خطبه ای که بمناسبت آغاز خلافت ایراد فرمود (۲) امام علیه السلام در این خطبه از کظه ظالم - سیری و اشباع ظالم - و سغب مظلوم - گرسنه ماندن مظلوم - نام میبرد یعنی پاورقی ۱ - البته این نکته که خود

محرومیت هم معلول پیشرفت در ابزار تولید است که شکافها را زیاد می‌کند، مسئله ایست که باید در جای خود مورد بحث قرار گیرد... لولا حضور الحاضر، و قیام الحجۃ بوجود الناصر، و ما اخذ الله علی العلماء ان لا یقاروا علی کظۃ ظالم و لا سغب مظلوم»

۲-... اگر آن جمعیت انبوه حاضر نمی‌شدند و یاری نمیدادند تا حجت تمام شود، و اگر نبود عهده‌ی که خدای تعالی از علما و از دانایان گرفته تا راضی نشوند، بر سیری ظالم و گرسنه ماندن مظلوم (خطبه ششقیه) صفحه ۳۲ دو قطبی شدن جامعه و تقسیم آن بمعبودی افراد سیر و کثیری افراد گرسنه سیری که از شدت پرخوری ثقل کرده و باصطلاح تخمه (سوء هاضمه) پیدا می‌کند و گرسنه‌ای که از شدت محرومیت شکمش به پشتش می‌چسبد بر طبق نظر دوم درباره انقلاب‌ها، تقسیم جامعه از نظر اجتماعی و اقتصادی به دو قطب محروم و مرفه شرط ضروری پیدایش انقلاب نیست بسا ممکن است انقلابی خصلت انسانی محض داشته باشد طغیان به جهت گرسنگی، اختصاص بانسان ندارد حیوان هم اگر خیلی گرسنه بماند بسا هست که علیه انسان یا حیوانهای دیگر و یا حتی علیه صاحبش طغیان می‌کند حال آنکه در بسیاری موارد انقلابها صرفا خصلت انسانی داشته اند انقلاب هنگامی می‌تواند انسانی باشد که ماهیتی آزادخواهانه و ماهیتی سیاسی داشته باشد نه ماهیتی اقتصادی چون این امکان هست در جامعه‌ای شکم‌ها را سیر بکنند و گرسنگی‌ها را تا حدی و یا بطور کلی از بین ببرند، ولی بمردم حق آزادی ندهند، حق دخالت در سرنوشت خود و حق اظهار نظر و اظهار عقیده را از آنها سلب بکنند می‌دانیم که هیچ کدام از این مسائل به عوامل اقتصادی مربوط نیستند در چنین جامعه‌ای، مردم برای کسب این حقوق از دست رفته قیام میکنند و انقلاب براه می‌اندازند و به این ترتیب انقلابی نه با ماهیت اقتصادی بلکه با ماهیتی دمکراتیک و لیبرالی بوجود می‌آورند علاوه بر دو نوع ماهیتی که ذکر کردیم، انقلاب میتواند ماهیتی اعتقادی و ایدئولوژیک داشته باشد بدین معنی که مردمی که به یک مکتب ایمان و اعتقاد دارند و به ارزشهای معنوی آن مکتب، شدیداً وابسته هستند، وقتیکه مکتب خود را در معرض صفحه ۳۳ آسیب می‌بینند و وقتی آنرا آماج حمله‌های بنیان برافکن می‌بینند، خشمگین و ناراضی از آسیبهایی که بر پیکر مکتب وارد شده و در آرمان برقراری مکتب بطور کامل و بی نقص، دست به قیام میزنند انقلاب این مردم ربطی به سیر یا گرسنه بودن شکمشان و یا ارتباطی با داشتن یا نداشتن آزادی سیاسی ندارد، چرا که ممکن است اینان هم شکمشان سیر باشد و هم آزادی سیاسی داشته باشند اما از آنجا که مکتبی را که در آرزو و آرمان آن هستند، استقرار نیافته می‌بینند، برمیخیزند و قیام میکنند اگر بخواهیم عوامل ایجاد انقلاب را دسته بندی کنیم، باین نتیجه میرسیم که عامل ایجاد قیام‌ها یا از نوع عامل اقتصادی و مادی است، یعنی قطبی شدن جامعه و تقسیم آن به دو قطب مرفه و محروم، و برخوردار و بی نصیب است که سبب قیام میگردد طبعاً آرمان چنین قیامی هم رسیدن بجامعه ایست که در آن از این شکافهای طبقاتی اثری نباشد، یعنی رسیدن بجامعه‌ای بی طبقه و یا عامل آن، وجود خصلت‌های آزادخواهانه در بشر است یکی از ارزشهای والای انسانی همین خصوصیت آزادیخواهی اوست یعنی برای یک انسان، آزاد بودن و آقا بالا- سر نداشتن از هر اندازه ارزش مادی ارجمندتر است (۱) در نامه دانشوران نوشته اند، بوعلی سینا در وقتیکه شغل وزارت همدان را داشت (۲) روزی بادبدبه و کبکبه وزارت از راهی پاورقی ۱- البته این آرمان بشرطی وجود خواهد داشت که قیام، فاقد جنبه‌های انسانی و بقصد انتقام‌گیری صرف، نباشد ۲- بوعلی سینا با همه نبوغش، دو عیب بسیار بزرگ داشت که متأسفانه تا حدود زیادی مانع بروز استعدادهای سرشار او گردید حکمای بعد از او همه تأسف خود را از این ضعفها ابراز کرده اند یک عیب او لذت طلبی و < صفحه ۳۴ میگذشت اتفاقاً دید کناسی در کنار دیواری مشغول خالی کردن چاه است کناس ضمن کار این شعر را با خود زمزمه میکرد: گرامی داشتم ای نفس از آنت که آسان بگذرد بر دل جهانت بوعلی از دیدن وضع کناس و شعری که میخواند بخنده افتاد با خود فکر کرد این بابا با این شغل پستی که برای خودش انتخاب کرده، تازه هنوز سرنفس خود منت میگذارد که من تو را محترم شمردم دستور داد کناس را بحضورش بیاورند بعد رو به او کرد و گفت، انصاف اینست که هیچ کس در دنیا به اندازه تو نفس خودش را گرامی نداشته است کناس نگاهی بدبدبه و کبکبه بوعلی کرد، فهمید که او وزیر است، جواب داد، شغل من با همه پستی که دارد بمراتب

شریفت از شغل تو است تو ناچاری هر روز که پیش پادشاه میروی تا بحد رکوع در جلوی او خم شوی ، حال آن که من آزادم و نیاز به بندگی کسی ندارم ، نوشته اند بوعلی با شرمساری از کناس جدا شد و رفت آنچه که کناس بر زبان آورد ، حکایت از واقعیتی می‌کند که در فطرت هر انسانی قرار دارد این فطرت آزادی انسان است که کناسی را ، به خم شدن در برابر یک جبار ، یک پادشاه و یا یک انسان مثل خود ترجیح می‌دهد ، ولو هر قدر هم که انجام چنین کاری مزایای مادی بدنبال داشته باشد در نقطه مقابل انسان از این جهت ، حیوان قرار دارد که این مسئله برایش مطرح نیست ، حیوان تنها می‌خواهد شکمش سیر باشد و دیگر هیچ ، حال آنکه یک انسان آزادی را به هر چیز دیگر ترجیح می‌دهد . پاورقی < دیگری مقام خواهی بود و این دو ، او را از اشتغال کامل بمسائل علمی باز داشتند و مرگ زودرس او را سبب شدند . صفحه ۳۵ به این ترتیب بسیار طبیعی است که عامل حرکت ملتی ، عامل سیاسی باشد نه عامل اقتصادی و مادی انقلاب فرانسه بعنوان مثال ، از این قبیل انقلابهاست ، بعد از آنکه فیلسوفان و حکمائی نظیر روسو آنهمه تبلیغ درباره آزادی و آزادی خواهی و حیثیت انسانی و حریت و ارزشهای آن کردند ، زمینه قیام را آماده ساختند و مردم که بیدار شده بودند ، برای کسب آزادی انقلاب کردند . عامل سوم ایجاد انقلابها ، عامل آرمان خواهی و عقیده طلبی است ، انقلابهای اصطلاحاً ایدئولوژیک اینگونه انقلابها جنگ عقایدند نه جنگ اقتصادی در مظهر عقاید جنگهای مذهبی نمونه خوبی از نبردهائی است که بر سر عقیده و آرمان بر پا میگردد قرآن نیز بر این نکته تکیه می‌کند ، در آیه سیزدهم سوره آل عمران نکته ظریفی مندرج است آیه مربوط بجنگ مسلمانان با کفار در غزوه بدر است آنجا که آیه از مؤمنان نام میبرد ، جنگ آنان را جنگ ایدئولوژیک و جنگ عقیده مینامد حال آنکه از جنگ کافران بجنگ عقیده تعبیر نمی‌کند آیه میفرماید : ۲۰ کان لکم آیه فی فئتين التقتا فنه تقاتل فی سبیل الله و اخری کافرش ( ۱ ) در برخوردی که میان دو گروه روی داد ، عبرت و نشانه ای برای شما وجود دارد ، یک گروه از اینان در راه خدا یعنی برای ایمان و عقیده شان می‌جنگیدند ، و اما آن گروه دیگر کافر بودند آیه نمی‌گوید که گروه دوم نیز در راه عقیده نبرد میکردند ، زیرا جنگ آنها واقعا ماهیت ایمانی نداشت ، حمایت امثال ابوسفیان از بتها ، بدلیل اعتقاد به بتها نبود چرا که ابوسفیان میدانست اگر نظم تازه ای مستقر شود ، از قدرت و شوکت او چیزی باقی نمیماند ، او در واقع از منافع خودش دفاع میکرد نه از اعتقاداتش . پاورقی ۱ - سوره آل عمران - آیه . ۱۳ صفحه ۳۶ اکنون نهضت ما با این پرسش روبروست که ، اساساً انقلاب ایران چه ماهیتی دارد ؟ آیا ماهیت طبقاتی دارد ؟ آیا ماهیت لیبرالیستی دارد ؟ آیا ماهیت ایدئولوژیک و اعتقادی و اسلامی دارد ؟ آنهایی که معتقدند تمام انقلابها ماهیت مادی و طبقاتی دارد ، میگویند واقعیت این است که انقلاب ایران قیام محرومین علیه مرفه ها بوده است یعنی در ایران دو طبقه در مقابل یکدیگر ایستاده اند ، طبقه اغنیا و طبقه فقرا و این انقلاب اگر می‌خواهد ادامه پیدا کند میباید همین مسیر را پیمايد آن عده ای هم که خود را مسلمان میدانند اما شبیه ایندسته می‌اندیشند ، سعی می‌کنند به قضیه رنگ اسلامی بزنند اینها می‌گویند بحکم آیه « و نريد ان نم ن علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلهم ائمة و نجعلهم الوارثین و نمکن لهم فی الارض و نری فرعون و هامان و جنودهما منهم ما كانوا یحذرون » ( ۱ ) اسلام هم تاریخ را بر اساس دو قطبی شدن جامعه ها و جنگ استضعاف گر و استضعاف شده و پیروزی استضعاف شده بر استضعاف گر تفسیر می‌کند این انقلاب هم یک نمونه از آنها است

### قسمت سوم

اما در قرآن نکته ظریفی وجود دارد که این آقایان از آن غافل شده اند و آن نکته این است : اسلام جهت گیری نهضت‌های الهی را بسوی مستضعفین میدانند اما خاستگاه هر نهضت و هر انقلاب را صرفاً مستضعفین نمی‌داند یعنی بر خلاف مکتب مادی پاورقی ۱ - و اراده کردیم تا بر آنان که در آن سرزمین زبون و خوار شمرده شده بودن منت نهیم و پیشوایان و وارثان‌شان کنیم و در آن سرزمین استقرارشان دهیم و بدست آنها فرعون و حامان و سپاهشان را از آنچه که از آن حذر می‌کردند بنمایانیم " . آیات ۴ و ۵ سوره

قصص<sup>۱۱</sup> صفحه ۳۷ که می‌گوید اصلاً نهضت فقط و فقط بدوش محرومان است و به سود آنهاست علیه طبقات مرفه، اسلام نهضت پیامبران را به سود محرومان میدانند اما آنرا منحصرآ بدوش محرومان نمیدانند عدم درک این تفاوت میان جهت‌گیری و میان خاستگاه انقلاب، منشا بسیاری از اشتباهات شده است آنهائی که عامل مادی را در انقلاب دخیل و مؤثر میدانند انقلابها را با لذات اجتماعی می‌دانند یعنی میگویند انقلاب ریشه‌ای در ساختمان انسانها ندارد، بلکه ریشه‌ای در تغییرات اجتماعی دارد حال آن که اسلام بعکس بر روی فطرت انسان‌ها و انسانیت آنها تکیه می‌کند بهمین جهت است که اسلام مخاطب خود را منحصرآ محرومان قرار نمیدهد مخاطب اسلام همه گروهها و طبقات اجتماعی هستند، حتی همان طبقات مرفه و استضعاف‌گر نیز طرف خطاب هستند زیرا از نظر جهان بینی اسلامی در درون هر استضعاف‌گری، در درون هر فرعون‌ی از فرعون‌ها، یک انسان در غل و زنجیر قرار دارد در منطقی اسلام فرعون فقط بنی اسرائیل را به زنجیر نکشیده بلکه یک انسان را در درون خودش نیز به زنجیر کشیده است، انسانی که دارای فطرت الهی است و ارزشهای الهی را درک می‌کند، اما در زندان این فرعون بیرونی است و لهنذا می‌بینیم که پیامبران در آغاز دعوتشان و در شروع مبارزه علیه طاغوت‌ها، ابتدا سراغ آن انسان بزنجیر کشیده شده در درون فرعونها میروند، با این نیت که آن انسان را علیه فرعون حاکم برانگیزانند تا باین طریق بتوانند از درون انقلاب ایجاد کنند البته موفقیت در اینجا بان نسبت که فردی انسان درونیش در زنجیر نباشد، نیست قرآن در خصوص اینگونه انقلاب‌های درونی می‌فرماید: صفحه ۳۸ «و قال رجل مؤمن من آل فرعون یکتُم ایمانه...» (۲۸ - مؤمن) می‌فرماید انسانی از همان ملاء فرعون، از همانها که از نظر امکانات زندگی در رفاه کامل بسر می‌برند و از نظر این که در طبقه استثمارگر و در طبقه استضعاف‌گر هستند با حاکم و با فرعون همکار و همدست و هم‌اندیشه‌اند، در میان چنین افرادی، مردی پیدا می‌شود که، بموسی ایمان می‌آورد و بحمايت از او برمیخیزد زن فرعون نیز از آن نمونه افرادی است که در طبقه حاکم قرار دارند اما با شنیدن سخن حق وجدانشان بیدار می‌شود و به ندای حق لبیک می‌گویند زن فرعون با قبول دعوت موسی علیه فرعون قیام می‌کند، او در ابتدا غل و زنجیر را از پای آن انسانی که در درونش بزنجیر کشیده شده پاره کرد و بعد از آزاد کردن خود انسانیش علیه فرعون که هم شوهرش بود و هم سمبل نظام جور و ظلم، طغیان کرد این قیام، قیام فردی از گروه قبطیان بسود سبطیان بود سبطیها انسانهایی هستند که از ناحیه انسانهای دیگر - قبطیها - بزنجیر کشیده شده‌اند، اما خودشان انسان درون خود را بزنجیر نکشیده و یا آن که کمتر اسیر کرده‌اند قهراً دعوت موسی در میان ایشان - سبطیها - که در واقع محرومان جامعه بحساب می‌آمدند، داوطلب بیشتری داشت، درست همانطور که دعوت پیامبر اسلام بیشتر از طرف محرومان پذیرفته شد و از طبقات مرفه گروه کمتری بان لبیک گفتند در زمان ما نیز استقبال محرومین از انقلاب اسلامی بیشتر بود زیرا این انقلاب بسود مستضعفین و در جهت خیر مستضعفین یعنی در جهت عدالت است و قهراً چون در جهت استقرار عدالت است لازم است نعمت‌هایی که در دست عده‌ای احتکار شده از آنها گرفته شود و در اختیار آنها که محرومند قرار بگیرد. طبیعی صفحه ۳۹ است که برای آنکس که باید حقش را بگیرد، قضیه هم فال است و هم تماشا یعنی هم پاسخ‌گر بفطرتش است و هم چیزی نصیبش شده است ولی آن کس که باید نعمتها را پس بدهد، البته بفطرتش پاسخ می‌گوید ولی باید پا روی مطامعش بگذارد از اینجهت برای این فرد پذیرفتن نظم تازه بسیار مشکل است و درست بهمین دلیل، میزان موفقیت در میان این طبقه کم است. در تفسیر و تحلیل انقلاب ما، گروهی معتقد به تفسیر تک‌عاملی هستند می‌گویند تنها یک عامل در ایجاد این انقلاب دخیل بوده است البته در میان این گروه سه نظر مختلف وجود دارد یک دسته عامل را صرفاً مادی و اقتصادی، دسته‌ای دیگر عامل را تنها آزادی خواهی و دسته سوم عامل را فقط اعتقادی و معنوی می‌دانند در مقابل این گروه، گروه دیگری قرار دارند که معتقدند انقلاب تک‌عاملی نبوده بلکه در تکوین و ایجاد این انقلاب هر سه عامل بصورت مستقل دخالت داشته‌اند و در آینده، این انقلاب با همکاری و ائتلاف این سه عامل است که تداوم پیدا می‌کند و بثمر میرسد. اما در کنار این نظرات، نظر دیگری وجود دارد که خود ما نیز موافق آن هستیم در اینجا کوشش می‌کنیم تا حد امکان نظر اخیر را تشریح کنیم انقلاب ایران به

اعتراف بسیاری یک انقلاب مخصوص به خود است یعنی برای آن نظیری در دنیا نمیتوان پیدا کرد در مورد یگانه بودن انقلاب گروهی که بوجود سه عامل مستقل معتقدند میگویند ما در دنیا هیچ انقلابی نداریم که این سه عامل در آن دوش بدوش یکدیگر حرکت کرده باشد ما نهضت های سیاسی داریم ولی طبقاتی نبوده اند ، نهضت های صفحه ۴۰ طبقاتی داریم اما سیاسی نبوده اند و بالاخره اگر هر دو این عوامل وجود داشته اند ، از عوامل معنوی و مذهبی خالی بوده اند باین ترتیب این گروه نیز نظر ما را در مورد منحصر بفرد بودن این انقلاب بنحوی می پذیرند از نظر ما این انقلاب اسلامی بوده است ، اما منظور از اسلامی بودن باید روشن گردد بعضی ها فکر میکنند مقصود از اسلام تنها همان معنوی است که در ادیان بطور کلی و از جمله در اسلام وجود دارد گروه دیگر میندازند اسلامی بودن بمعنای رواج مناسک مذهبی و آزاد بودن انجام عبادات و آداب شرعی است اما با وجود این تعبیرات ، لااقل بر ما روشن است که اسلام معنویت محض ، آن چنان که غربیها درباره مذهب میاندیشند ، نیست این حقیقت نه تنها درباره انقلاب فعلی ، بلکه در مورد انقلاب صدر اسلام نیز صادق است . انقلاب صدر اسلام در همان حال که انقلابی مذهبی و اسلامی بود ، در همان حال انقلابی سیاسی نیز بود ، و در همان حال که انقلابی معنوی و سیاسی نیز بود ، انقلابی اقتصادی و مادی نیز بود یعنی حریت ، آزادی ، عدالت ، نبودن تبعیضهای اجتماعی و شکاف های طبقاتی در متن تعلیمات اسلامی است در واقع هیچ یک از ابعاد که در بالا- بانها اشاره کردیم ، بیرون از اسلام نیستند راز موفقیت نهضت ما نیز در این بوده است که نه تنها به عامل معنویت تکیه داشته ، بلکه آندو عامل دیگر - مادی و سیاسی - را نیز با اسلامی کردن محتوای آنها ، در خود قرار داده است فی المثل ، مبارزه برای پر کردن شکافهای طبقاتی ، از تعالیم اساسی اسلام محسوب می شود ، اما این مبارزه با معنویتی عمیق توأم و همراه است . از سوی دیگر روح آزادی خواهی و حریت در تمام دستورات صفحه ۴۱ اسلامی به چشم میخورد در تاریخ اسلام با مظاهری روبرو می شویم که گوئی به قرن هفدهم - دوران انقلاب کبیر فرانسه - و یا قرن بیستم - دوران مکاتب مختلف آزادیخواهی - متعلق است . داستانی که جرج جرداق از خلیفه دوم نقل می کند و آن را با کلام امیرالمؤمنین مقایسه می کند در این زمینه نمونه خوبی است مشهور است در وقتی که عمروعاص حاکم مصر بود ، روزی پسرش با فرزند یکی از رعایا دعوایش می شود ، در ضمن نزاع پسر عمروعاص سیلی محکمی بگوش بچه رعیت میزند رعیت و پسرش برای شکایت پیش عمروعاص می روند ، رعیت می گوید پسرت به پسر من سیلی زده و طبق قوانین اسلامی ما آمده ایم تا انتقام بگیریم عمروعاص اعتنایی به حرف او نمی کند و هر دو را از کاخ بیرون می کند رعیت غیرتمند و پسرش برای دادخواهی راهی مدینه میشوند و یکسر بنزد خلیفه دوم می روند در حضور خلیفه رعیت شکایت می کند که این چه عدل اسلامی است که پسر حاکم ، پسر مرا سیلی میزند و حق دادخواهی را هم از ما میگیرد عمر دستور احضار عمروعاص و پسرش را می دهد ، بعد از پسر رعیت می خواهد که در حضور او سیلی پسر عمروعاص را تلافی کند آنگاه رو به عمروعاص می کند و می گوید " : متی استعبدتم الناس و قد ولدتهم امهاتهم احرارا " از کی تا بحال مردم را برده خودت قرار داده ای و حال آنکه از مادر آزاد زائیده شده اند . با مقایسه با انقلاب فرانسه ، می بینیم که درست همین طرز تفکر روح آن انقلاب را تشکیل میدهد از جمله این اعتقاد که " هر کس از مادر آزاد زائیده می شود و بنابراین آزاد است " از اصول اساسی انقلاب فرانسه بشمار میرود باز در تاریخ اسلام صفحه ۴۲ می خوانیم وقتی مجاهدان صدر اسلام در قادسیه با لشکر رستم فرخزاد فرمانده سپاه ایران روبرو میشوند رستم در شب اول زهرش بن عبدالله سر کرده سپاه اسلام را بنزد خود میطلبد و به او پیشنهاد صلح می کند ، باین صورت که پولی بگیرند و برگردند سر جای خود این داستان را ما در کتاب داستان راستان نقل کرده ایم ( ۱ ) و در اینجا قسمتی از آنرا که به بحث مربوط می شود ذکر می کنیم . رستم با غرور و بلند پروازی - که مخصوص خود او بود - گفت : شما همسایه ما بودید ، ما بشما نیکی می کردیم شما از انعام ما بهره مند می شدید و گاهی که خطری شما را تهدید می کرد ما از شما حمایت و شما را حفظ می کردیم تاریخ گواه این مطلب است سخن رستم که به اینجا رسید زهره گفت : همه اینها که گفتم صحیح است ، اما تو باید این واقعیت را درک کنی که امروز غیر از دیروز است ما دیگر آن



مردمی نیستیم که طالب دنیا و مادیات باشیم، ما از هدفهای دنیائی گذشته ایم، هدفهای آخرتی داریم... بعد رستم از زهره می‌خواهد که در اطراف هدفها و دین خودشان توضیحاتی باو بدهد و زهره در جواب می‌گوید: اساس و پایه و رکن آن (دین) دو چیز است، شهادت به یگانگی خدا و شهادت به رسالت محمد و اینکه آنچه او گفته است از جانب خداست رستم می‌گوید اینکه عیب ندارد دیگر چه؟ دیگر آزاد ساختن بندگان خدا، از بندگی انسانهایی مانند خود (۲) و دیگر اینکه مردم همه از یک پدر و مادر زاده شده‌اند، همه فرزندان آدم و حوا هستند، بنابراین همه برادر و خواهر یک دیگرند... (۳) سپس زهره سایر اهداف را تشریح می‌کند غرضم از ذکر پاورقی ۱ - داستان راستان، جلد دوم، داستان ۱۰۸، صفحه ۱۳۲ - و اخراج العباد من عبادش العباد الی عبادش الله « ۳ - الناس بنوا آدم و حوا اخوش لانب و ام » صفحه ۴۳ این داستان نشان دادن این نکته بود که تعلیمات لیبرالیستی در متن تعالیم اسلامی وجود دارد (۱).

### قسمت چهارم

این گنجینه عظیم از ارزشهای انسانی که در معارف اسلامی نهفته بود، تقریباً از سنه بیست به بعد در ایران بوسیله یک عده از اسلام شناسهای خوب و واقعی وارد خود آگاهی مردم شد یعنی بمردم گفته شد، اسلام دین عدالت است، اسلام با تبعیضهای طبقاتی مخالف است، اسلام دین حریت و آزادی است به این ترتیب علاوه پاورقی ۱ - بعنوان نمونه دیگری در این زمینه می‌توان جمله امیرالمؤمنین (ع) را خطاب به امام حسن (ع) که در وصیت نامه آن حضرت آمده ذکر کرد حضرت می‌فرماید: و لا تکن عبد غیرک و قد جعلک الله حراً، « پسر هرگز بنده دیگری نباش، که خدا ترا آزاد آفریده است. در فرمانی که امیرالمؤمنین (ع) خطاب به مالک اشتر، استاندار و والی مصر می‌نویسد می‌فرماید: دل را سراپرده محبت توده مردم کن، بر آنان مهرورز و با آنان نرم باش، مباد که چون درنده شکار افکن به خون ریختن آنان پردازی چه، آنان بر دو گروهند، یا در دین با تو برادرند، یا در آفرینش با تو برابر اما از آنان لغزش سر می‌زند و بیماری های روانی بر آنان عارض می‌گردد و خواه ناخواه به ناروا دست می‌زنند پس انسان که دوست می‌داری خدای بر تو ببخشاید و از گناهانت در گذرد، تو نیز بر آنان ببخشای و از خطاهایشان در گذر چه، تو زبردست و سرپرست آنانی و آنکس که تو را بر آنان فرمانروائی داد زبر دست توست با خدای در میاویز که تاب قهر او نداری. . . بعد امام می‌فرماید بمردم جرئت و شهامت بده تا بتوانند حقشان را از تو مطالبه کنند و میدان را برای اعتراض آنان بازگذار و آنگاه می‌گوید، از رسول خدا (ص) مکرر شنیدم که می‌فرمود: امتی که بین آنان، حق ناتوان بی‌نگرانی و ترس از توانایان گرفته نشود هرگز رستگار نخواهد شد. صفحه ۴۴ بر معنویت، آرمانها و مفاهیم دیگر نظیر برابری، آزادیخواهی، عدالت و رنگ اسلامی به خود گرفت و در ذهن مردم جایگزین شد درست به دلیل جای گزینی این مفاهیم در ذهن توده بود که نهضت اخیر ما نهضتی شامل و همه گیر شد فکر نمی‌کنم در شامل بودن این نهضت بتواند کسی تردید کند نهضت مشروطه یک نهضت شهری بود نه روستائی اما این نهضت هم روستائی بود هم شهری، شهری و روستائی، محروم و ثروتمند، کارگر و کشاورز، بازاری و غیر بازاری، روشنفکر و عامی، همه و همه در این نهضت شرکت کرده بودند و این بدلیل اسلامی بودن نهضت بود که همه گروههای مختلف در یک مسیر و یک صف قرار گرفتند (۱). بالاتر از این ایجاد هماهنگی، نهضت ما توانست موفقیت بسیار بزرگ دیگر کسب بکند و آن از بین بردن خود باختگی ملت ما در برابر غرب - بمعنی اعم آن یعنی بلوک غرب و شرق - بود نهضت ما توانست بمردم بگوید که شما خود یک مکتب و یک فکر مستقل دارید خود می‌توانید بر روی پای خود بایستید و تنها بخود اتکا داشته باشید. از نظر علمای جامعه شناسی، این مطلب ثابت شده که همانطور که فرد دارای روح است، جامعه هم روح دارد هر جامعه ای دارای فرهنگی است که آن فرهنگ روح جامعه را تشکیل میدهد اگر کسی در نهضتی بتواند بر روی آن روح انگشت بگذارد، آنرا زنده کند، خواهد توانست تمام اندام جامعه را یک جا به حرکت در آورد. پاورقی ۱ - البته نمی‌گوئیم سهم همه

علی السویه است، چنین چیزی ممکن نیست ولی می‌گوئیم این گروهها در یک حرکت هماهنگ و هم جهت قرار گرفته‌اند. صفحه ۴۵ مدتهاست که برخورد و تلاقی شرق و غرب بوقوع پیوسته و این امر بخصوص در صد سال اخیر شدت بیشتری پیدا کرده است مردم مشرق زمین بطور کلی و مسلمانان بخصوص، وقتی خود را در مقابل غربی‌ها دیدند، احساس کوچکی و حقارت کردند در کتاب نهضت‌های اسلامی، این نکته را نوشته‌ام که سید احمد خان هندی یا بقول انگلیسیها، سر سید احمد خان، در ابتدا یکی از سران نهضت اسلامی در هند بود و مردم را علیه امپراطوری انگلیس تحریک می‌کرد انگلیسی‌ها او را به انگلستان دعوت کردند سید احمد خان در اروپا وقتی آن تمدن عظیم اوایل قرن بیستم و آن اوضاع با شکوه بریتانیای کبیر را دید، آنچنان خود را باخت که وقتی برگشت به هند تمام افکارش عوض شد از آن به بعد به مردم می‌گفت ما راهی نداریم الا اینکه تحت قیمومت انگلستان در آئیم و این درست همانند فکری بود که تقی‌زاده ما پیدا کرد تقی‌زاده می‌گفت ایرانی اگر بخواهد سعادت برسد باید از فرق سر تا نوک پا فرنگی بشود در نقطه مقابل اینها سیدجمال الدین اسدآبادی قرار داشت سید با اینکه در صد سال پیش و در اوج انحطاط مسلمانان زندگی می‌کرد وقتی که به غرب رفت، آنجا باین فکر افتاد که باید ملل مشرق زمین را بیدار کرد باید بانها شخصیت داد و باید غرب را در مقابل آنها تحقیر کرد خود سید جمال به این کار همت گماشت او در مجله عروش الوثقی که در پاریس منتشر می‌کرد داستان مسجد مهمان کش را آورده که داستان بسیار زیبایی است (۱) خلاصه داستان مسجد مهمان کش که پاورقی ۱ - البته سید جمال در داستان خود اسم مسجد نبرده، بلکه از آن به معبد تعبیر کرده فکر می‌کنم چون در اروپا این قصه را نشر می‌داده نخواست اسم مسجد را بیاورد. صفحه ۴۶ در مثنوی آمده از این قرار است: می‌دانیم که در قدیم مهمانخانه‌ها و هتل و از این قبیل اماکن نبوده و اگر کسی وارد محلی می‌شد و دوست و آشنایی نداشت، معمولا- بمسجد میرفت و در آنجا مسکن میگزید مسجد مهمان کش از این جهت معروف شده بود که هر کسی شب آنجا می‌خوابید صبح، جنازه اش را بیرون می‌آوردند و کسی هم نمی‌دانست علت چیست روزی شخص غریبی به این شهر آمد و چون جائی نداشت، رفت که در مسجد بخوابد مردم نصیحتش کردند که: به این مسجد نرو، هر کس که شب در این مسجد می‌خوابد، زنده نمی‌ماند مرد غریب که آدم شجاع و دلیری بود، گفت من از زندگی بیزارم و از مرگ هم نمی‌ترسم و می‌روم، بینم چه می‌شود به هر حال شب را در مسجد می‌خوابد، نیمه‌های شب صداهای هولناک و مهیبی از اطراف مسجد بلند شد، صداهای مهیبی که زهره هر شیر را می‌ترکاند مرد با شنیدن صدا از جا بلند شد و فریاد کشید: هر که هستی بیا جلو، من از مرگ نمی‌ترسم، من از این زندگی بیزارم، بیا هر کاری دلت می‌خواهد بکن با فریاد مرد، ناگهان صدای سهمناکی بلند شد و دیوارهای مسجد فرو ریخت و گنجهای مسجد پدیدار شد سید جمال در پایان مقدمه خود مینویسد: بریتانیای کبیر چنین پرستشگاه بزرگی است که گمراهان چون از تاریکی سیاسی بترسند بدرون آن پناه می‌برند و آنگاه اوهام هراس انگیز ایشان را از پای در می‌آورد می‌ترسم روزی مردی که از زندگی نومید شده، ولی همت استوار دارد بدرون این پرستشگاه برود و یکباره در آن فریاد نمیدی برآورد، پس دیوارها بشکافد و طلسم اعظم بشکند (۱)

( خود سید جمال چنین کاری کرد در زمانی که فکر مبارزه با پاورقی ۱ - عروش الوثقی، صفحات ۲۲۳ - ۲۲۴ صفحه ۴۷ انگلستان در دماغ احدی خطور نمی‌کرد، این مرد فریاد مبارزه با سیاست استعمارگری انگلستان را بلند کرد، و برای اولین بار این حالت خود باختگی را از مردم گرفت، و برای اولین بار روی خود اسلامی امت مسلمان تکیه کرد سید جمال برای تمام ملت‌های اسلامی یک منش و یک هویت یگانه قائل بود اما آنرا یک من پایمال شده، یک من تحقیر شده منی که شرافت خود، کرامت و تاریخ خود را فراموش کرده، می‌دانست و معتقد بود که باید این من را به یاد خود آورد به این دلیل بود که سید به تاریخ صدر اسلام، به تمدن و فرهنگ اسلام تکیه می‌کرد و از این طریق خود این امت را بیادش می‌آورد، و به ملل مسلمان روحیه می‌داد البته روشن است که این حرفها به دلیل آماده نبودن شرایط، در آن زمان نمیتوانست تاثیر زیادی داشته باشد، اما به هر حال سید بذر تحولات و قیام‌های بعدی را کاشت و ما اکنون ثمره و نتیجه آن مجاهدتها را برای العین مشاهده می‌کنیم آنطور که اوضاع سیاسی

جهان نشان می‌دهد الان در تمام کشورهای اسلامی، نهضت‌های اسلامی بر اساس جستجوی هویت اسلامی پا گرفته است حتی در کشورهاییکه کمتر اسمی از آنها در وسائل ارتباط جمعی مطرح می‌شود، چنین نهضت‌هایی شروع به رشد کرده اند همه این نهضت‌ها آنطور که از قرائن برمیآید، ماهیتی اسلامی دارند، یعنی بر اساس طرد همه ارزشهای غیر اسلامی و تکیه بر ارزشهای مستقل اسلامی، استوارند. در مورد انقلاب خودمان اگر این نظریه درست باشد که ماهیتی اسلامی دارد (۱) یعنی انقلابی است که در همه جهات مادی و معنوی سیاسی و عقیدتی، روح و هویتی اسلامی دارد، در پاورقی ۱- اینکه قید اگر را اضافه کرده ام باین دلیل که شاید گروهی به این < صفحه ۴۸ آن صورت تداوم آن و بثمر رسیدنش نیز بر همین مبنا و اساس امکان پذیر خواهد بود باین ترتیب وظیفه هر یک از ما عبارت خواهد بود از کوشش در جهت حفظ هویت اصیل انقلاب یعنی انقلاب ما از این پس نیز باید اسلامی باشد نه مشترک و مؤتلف باید اسلامی باشد نه صرفاً ضد طبقاتی، باید اسلامی باشد، نه آزادیخواهانه محض و بالاخره باید اسلامی باشد و نه فقط روحانی و معنوی و یا تنها سیاسی اما به بینیم چگونه میتوان ثابت کرد که این انقلاب انقلابی اسلامی بوده و هویت دیگری نداشته یکی از راههای شناخت انقلاب، بررسی کیفیت رهبری آن انقلاب و نهضت است از نظر رهبری اینطور نبود که روز اول کسی خود را کاندیدا بکند و بعد مردم به او رأی بدهند و او را به رهبری انتخاب کنند و بدنبال آن، رهبر برای مردم تعیین خط مشی کند واقعیت اینست که گروههای زیادی - از آنها که احساس مسئولیت می‌کنند - تلاش کردند که رهبری نهضت را بعهده بگیرند ولی تدریجاً همه عقب رانده شدند و رهبر خود به خود انتخاب شد شما در نظر بگیرید که چه تعداد از قشرهای مختلف، مثلاً از روحانیون - چه از مراجع و یا غیر مراجع - و یا از غیر روحانیون چه گروههای اسلامی و چه غیر اسلامی، در این انقلاب شرکت داشتند در این نهضت افراد تحصیلکرده، افراد عامی، دانشجو، کارگرا، کشاورزان، بازرگانان همه و همه شرکت داشتند ولی از میان همه این افراد مختلف، تنها یک نفر، به عنوان رهبر انتخاب شد، رهبری که همه پاورقی < عقیده - اسلامی بودن نهضت - اعتقاد نداشته باشند در ادامه سخن، بیان خواهم کرد که اساساً چگونه می‌توان ماهیت یک نهضت را شناخت و به چه دلایلی نهضت ما اسلامی است. صفحه ۴۹ گروهها او را برهبری پذیرفتند اما چرا؟ آیا بدلیل صداقت رهبر بود؟ بیشک این رهبر صداقت داشت ولی آیا صداقت منحصر بشخص امام خمینی بود و کسی دیگر صداقت نداشت؟ البته می‌دانیم که چنین نیست و صداقت منحصر به ایشان نبود آیا بدلیل شجاعت رهبر بود و اینکه تنها ایشان فرد شجاعی بودند و غیر از ایشان رهبر صدیق و صادق و شجاع دیگری وجود نداشت؟ البته کسان شجاع دیگری نیز بودند آیا به این دلیل بود که ایشان از یک نوع روشن بینی برخوردار بودند و دیگران فاقد این روشن بینی بودند؟ آیا بدلیل قاطعیت رهبر بود و دیگران فاقد قاطعیت بودند؟ میدانیم که قاطعیت منحصر به ایشان نبود درست است که همه این مزایا باعلی درجه در ایشان جمع بود، ولی چنین نیست که این مزایا - لااقل به شدت و گسترش کمتر - در دیگران نبود، پس چه شد که جامعه خود بخود ایشان را، و فقط ایشان را به رهبری انتخاب کرد و هیچ فرد دیگری را در کنار ایشان به رهبری نپذیرفت؟

### قسمت پنجم

پاسخ این سؤال بر می‌گردد به یک سؤال اساسی که در فلسفه تاریخ مطرح می‌شود و آن این است که آیا تاریخ شخصیت را می‌سازد و یا شخصیت تاریخ را، آیا نهضت رهبر را می‌سازد و یا رهبر نهضت را؟ اجمالاً میدانیم که نظریه صحیح در این مورد اینست که، یک اثر متقابل میان این دو، یعنی میان نهضت و رهبر است، میباید از یک طرف یک سلسله مزایا و امتیازات در رهبر باشد و از طرف دیگر نیز خصوصیات در نهضت وجود داشته باشد مجموع این شرایط است که فرد را بمقام رهبری می‌رساند امام خمینی به این علت رهبر بلامنازع و بلا-معارض این نهضت شد که علاوه بر اینکه واقعا شرایط و مزایای یک رهبر در فرد ایشان جمع بود، ایشان در مسیر فکری و روحی و نیازهای مردم ایران صفحه ۵۰ قرار داشت حال آن که دیگران - آنها که برای کسب



مقام رهبری نهضت تلاش می‌کردند - به اندازه ایشان در این مسیر قرار نداشتند. معنی این سخن این است که امام خمینی با همه مزایا و برتریهای شخصی که دارد اگر اهرمهایی که روی آنها دست می‌گذاشت و فشار میداد و جامعه را به حرکت در میآورد، از نوع اهرمهایی بود که دیگران روی آن فشار می‌آوردند و اگر منطقی که ایشان بکار میبرد نظیر منطق دیگران بود، امکان نداشت ایشان در حرکت در آوردن جامعه موفقیتی کسب کند (۱). اگر امام عنوان پیشوائی مذهبی و اسلامی را نمی‌داشت و اگر مردم ایران در عمق روحشان یک نوع آشنائی و انس و الفتی با اسلام نداشتند و اگر عشقی که مردم ما با خاندان پیامبر دارند وجود نمی‌داشت و اگر نبود که مردم حس کردند که این ندای پیامبر و ندای حضرت علی (ع) و یا ندای امام حسین (ع) است که از دهان این مرد بیرون می‌آید، محال بود نهضت و انقلابی به این وسعت در مملکت ما بوجود آید. رمز موفقیت رهبر در این بود که مبارزه را در قالب مفاهیم اسلامی به پیش برد ایشان با ظلم مبارزه کرد ولی مبارزه با ظلم را با معیارهای اسلامی مطرح کرد، امام از طریق القای این فکر که یک مسلمان نباید زیر بار ظلم برود، یک مسلمان نباید تن به پاورقی ۱ - مثلاً اگر مسئله وارد کردن تضادهای طبقاتی در خود آگاهی مردم و یا مفاهیمی نظیر آزادیخواهی و عدالت طلبی با معیارهای مکاتب شرق و غرب از طرف ایشان عرضه می‌گردید، بازتابی در جامعه ما نمی‌داشت حال آنکه ایشان همین مفاهیم را با معیارهای اسلامی و با استفاده از فرهنگ بارور اسلامی به جامعه عرضه کرد و جامعه نیز با حسن تلقی با آنها برخورد نمود. صفحه ۵۱ اختناق بدهد، یک مسلمان نباید به خود اجازه دهد که ذلیل باشد، مؤمن نباید زیر دست و فرمانبر کافر باشد (۲)، با ظلم و ستم و استعمار و استثمار مبارزه کرد، مبارزه ای تحت لوای اسلام، و با معیارها و موازین اسلامی. از جمله اقدامات اساسی این رهبر، مخالفت جدی و دامنه دار با مسئله جدائی دین از سیاست بود شاید فضل تقدم در این زمینه با سید جمال باشد سید جمال شاید نخستین کسی بود که احساس کرد اگر بخواهد در مسلمانان جنبش و حرکتی ایجاد کند باید به آنها بفهماند که سیاست از دین جدا نیست، این بود که او این مسئله را بشدت در میان مسلمین مطرح کرد، بعدها استعمارگران تلاش زیادی کردند تا در کشورهای مسلمان رابطه دین و سیاست را قطع کنند. از جمله این تلاشها، طرح مسئله ایست بنام "علمانیت" (۲) که بمعنی جدائی دین از سیاست است بعد از سید جمال در کشورهای عربی و بخصوص در مصر افراد زیادی پیدا شدند که با تکیه بر قومیت و در لباس ملی گرائی، عربیزم، و پان عربیزم به تبلیغ فکر جدائی دین از سیاست پرداختند اخیراً هم شاهد بودید که انورسادات همین مسئله را باز بار دیگر مطرح کرد، انور سادات در نطقهای اخیرش بخصوص بر این نکته تاکید می‌کرد که دین مال مسجد است و باید کار خود را در آنجا انجام دهد، مذهب اصولاً نباید کاری به مسائل سیاسی داشته باشد. در جامعه ما نیز این مسائل زیاد مطرح شده بود بطوریکه پاورقی ۱ - لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً» (نساء - ۱۴۱) خدا هرگز برای کافران نسبت به اهل ایمان راه تسلط باز نخواهد نمود. ۲ - این کلمه ترجمه لغت Secularism است. صفحه ۵۲ مردم تقریباً آن را پذیرفته بودند، اما همه دیدیم که وقتی از زبان یک مرجع تقلید، از زبان کسی که مردم، با وسواس کوشش می‌کنند تا کوچکترین آداب مذهبی خود را با دستوره‌های او منطبق بکنند، در کمال صراحت بیان شد که دین از سیاست جدا نیست و به مردم خطاب شد که اگر از سیاست کشور دوری کرده اید، در واقع از دین دوری کرده اید، مردم چگونه به جنب و جوش افتادند و بنوعی بسیج عمومی اقدام کردند و یا در نظر بگیریید که مسئله آزادی و آزادی خواهی در جامعه با شدت مطرح بود، با این حال چندان تاثیری در حال مردم نداشت ولی وقتی همین مسئله از زبان رهبر مطرح شد، یعنی کسی که رهبر دینی و مذهبی است، مردم برای اولین بار دریافتند که آزادی یک موضوع صرفاً سیاسی نیست، بلکه بالاتر از آن یک موضوع اسلامی است و این نکته روشن شد که یک نفر مسلمان باید آزاد زیست کند و باید آزادیخواه باشد. در چند سال اخیر مسائلی در ایران بوجود آمد که از جنبه های اقتصادی و سیاسی اهمیت چندانی نداشت، ولی از جنبه مذهبی آنها از نظر شعائر مذهبی مهم بود و خود این مسائل در اوج دادن به نهضت نقش موثری داشتند مثلاً یکی از اشتباهات بسیار بزرگ عوامل رژیم این بود که بدلیل غرور فوق العاده ای که بر ایشان حاصل شده بود در اواخر سال ۵۵ تصمیم گرفتند که

تاریخ هجری را به تاریخ به اصطلاح شاهنشاهی تبدیل کنند اینک تاریخ هجری باشد یا شاهنشاهی، از نظر اقتصادی و سیاسی تاثیر چندانی در حال مردم نداشت ولی همین مسئله شدت عواطف مذهبی مردم را جریحه دار کرد و وسیله خوبی برای کوبیدن رژیم بدست رهبر داد رهبر بلافاصله با طرح این شعار که چنین عملی دشمنی با پیغمبر و دشمنی با اسلام است و معادل است با قتل عام هزاران صفحه ۵۳ نفر از عزیزان این مردم، موفق شد در مردم عصیان ایجاد کند و از تحریک وجدان اسلامی آنها به بهترین نحو در جهت پیشبرد نهضت بهره برداری نماید. بنابراین با بررسی مسئله رهبری و کیفیت و نحوه آن، و با در نظر گرفتن اینکه مردم در میان افراد زیادی که صلاحیت رهبری داشتند کدام رهبر را انتخاب کردند (۱) و با بررسی و تحلیل مسیری که این رهبر طی کرد و اهرمهایی که روی آنها تکیه نمود و منطقی که به کاربرد، به این نتیجه روشن و آشکار میرسیم که نهضت ما واقعا یک نهضت اسلامی بوده است با آنکه نهضت از سوئی خواهان عدالت بود و از سوئی دیگر در جستجوی آزادی و استقلال، ولی عدالت را در سایه اسلام میخواست و استقلال و آزادی را در پرتو اسلام جستجو میکرد، و به عبارت بهتر نهضت ما همه چیز را با رنگ و بوی اسلامی طلب میکرد این، همان جهت مورد خواست و میل ملت بود (۲). پاورقی ۱- و به خصوص باید توجه داشت که این رهبر زوری نداشت تا بخواهد خود را بر مردم تحمیل کند و کسی نیز او را منصوب نکرد و او خود را کاندیدا نکرده بود، بلکه انتخابش بطور طبیعی و خودبخود صورت گرفت. ۲- یک نمونه ذکر کنم، دوستی دارم که در تمام زندگیش همواره در حال مبارزه با رژیم بوده است و در این زمینه از بذل جان و مال واقعا دریغ نداشته او بدلیل روحیه خاصش، نسبت به مجاهدین که آنها هم موضعی مخالف رژیم داشتند، علاقه و گرایش عجیبی داشت بعد از اینکه جریان به اصطلاح اپورتونستی سازمان مجاهدین پیش آمد، من به شدت نگران حال این دوستم شدم با خود فکر کردم نکنند که وقتی با این جریان برخورد می کند بگوید اینکه اینها آمده اند و مارکسیست شده اند، مسئله مهمی نیست چون فعلا باید مبارزه کرد و مسئله مهم مبارزه است اما بعد در جلسه ای که با او ملاقات کردم و نظرش را درباره مارکسیست شدن سازمان سؤال کردم، در جوابم جمله ای گفت که هرگز فراموش نمیکنم گفت حقیقت این است که < صفحه ۵۴ در ابتدای سخنم به نکته ای اشاره کردم که اینجا میباید آنرا تکمیل کنم در آنجا گفتم که هر انقلابی معلول یک سلسله نارضایتیها و ناراحتیهاست یعنی وقتی مردم از وضع حاکم ناراضی و خشمگین باشند و وضع مطلوبی را آرزو بکنند، زمینه انقلاب به وجود میاید حالا- می خواهم مکمل این موضوع را بیان کنم و آن این است که، صرف نارضائی کافی نیست ممکن است ملتی از وضع موجود ناراضی باشد و آرزوی وضع دیگری داشته باشد، با این حال انقلاب نکند، چرا؟ برای اینکه دارای روحیه را و تمکین است روحیه ظلم پذیری در میان آن ملت رواج دارد چنین مردمی ناراضی هستند اما در عین حال تسلیم ظلم اند اگر ملتی ناراضی بود، اما علاوه بر آن یک روحیه پرخاشگری یک روحیه طرد و انکار در او وجود داشت، در آن صورت انقلاب می کند اینجاست که نقش مکتبها روشن می شود. از جمله خصوصیات اسلام اینست که به پیروانش حس پرخاشگری و مبارزه و طرد و نفی وضع نامطلوب را می دهد جهاد، امر به معروف و نهی از منکر یعنی چه؟ یعنی اگر وضع حاکم وضع نامطلوب و غیر انسانی بود، تو نباید تسلیم بشوی و تمکین بکنی تو باید حداکثر کوشش خودت را برای طرد و نفی این وضع و بر قراری وضع مطلوب و ایده آل بکار ببری. مسیحیت که اساسش بر تسلیم و تمکین است، قرنهای اسلام انتقاد میکرد که این چگونه دینی است؟ در دین که نباید شمشیر و جهاد وجود داشته باشد دین باید دم از صلح و صفا بزند، باید پاورقی < ما عدالت را هم در سایه خدا می خواهیم اگر بنا باشد عدالت باشد اما از نام خدا اثری نباشد ما از چنین عدالتی بیزاریم با چنین روحیه هائی بود که ملت ما موفق به بر پا کردن قیامی با این عظمت شد. صفحه ۵۵ بگوید اگر به سمت راست تو سیلی زدند، طرف چپ صورتت را پیش بیاور حال آن که اسلام چنین منطقی ندارد.

اسلام می‌گوید: «افضل الجهاد كلمه عدل عند امام جائر» یعنی با فضیلت ترین و برترین جهادها اینست که انسان در برابر یک پیشوای ستمگر، دم از عدل بزند و سخن عدل مطرح کند من در جایی نوشته‌ام که همین جمله کوتاه چقدر حماسه در دنیای اسلام آفریده است. اگر در مکتبی عنصر تعرض و عنصر تهاجم نسبت به ظلم و ستم و اختناق وجود داشته باشد، آن وقت این مکتب خواهد توانست بذر انقلاب را در میان پیروان خود بکارد امروز خوشبختانه این بذر بقدر کافی در میان ما پاشیده شده است، یعنی بعد از آن که سالها و بلکه قرن‌ها بود که جهاد و امر بمعروف و نهی از منکر در میان ما فراموش شده بود و ما طریق مبارزه را از یاد برده بودیم (۱) در این صد سال اخیر خوشبختانه این مسئله دوباره مطرح شد و جای خود را در جامعه باز کرد. پاورقی ۱ - یادم هست در اوائلی که جلسات انجمن اسلامی مهندسین تشکیل شده بود، در آنجا بحثی داشتم راجع به امر به معروف و نهی از منکر به این مناسبت در تاریخچه این بحث مطالعه ای کردم و در دنبال این مطالعه به نکته شگفت‌انگیزی برخورد کردم که اسباب تعجبم شد مسئله این بود که متوجه شدم در دویست سال اخیر، مسائل مربوط به امر بمعروف و نهی از منکر از رساله‌های ما برداشته شده در صورتیکه در رساله عربی و فارسی قبل از دویست سال پیش، این مباحث در کنار مباحث مربوط به نماز و روزه و خمس و زکات قرار داشت اما گویا بعدها، بحث درباره امر بمعروف و نهی از منکر و جهاد، خود بخود در اذهان یک بحث زائد تلقی شد و همانطور که دیگر در رساله‌ها بحثی درباره قصاص و امثال آن نمیکنند و می‌گویند این گونه بحثها دیگر مطرح نیست و از دور خارج شده است، گویا بحث جهاد و امر به معروف و نهی از منکر نیز از دور خارج شده بود. صفحه ۵۶ اما در این میان نکته ای وجود دارد که در واقع ما را بر سر دوراهی قرار می‌دهد و آن نکته اینست: گفتم که اسلام با انقلاب پیوند دارد بذر انقلاب در تعلیم اسلام موجود است و به همین دلیل برای مسلمانان انقلابی این سؤال پیش می‌آید که راه آینده چه باید باشد، انقلاب اسلامی و یا اسلام انقلابی؟ انقلاب اسلامی یعنی راهی که هدف آن، اسلام و ارزشهای اسلامی است و انقلاب و مبارزه صرفاً برای برقراری ارزشهای اسلامی انجام می‌گیرد و به بیان دیگر در این راه مبارزه هدف نیست، وسیله است اما عده ای میان انقلاب اسلامی و اسلام انقلابی اشتباه میکنند یعنی برای آنها انقلاب و مبارزه هدف است، اسلام وسیله ایست برای مبارزه اینها می‌گویند هر چه از اسلام که ما را در مسیر مبارزه قرار بدهد آن را قبول می‌کنیم، و هر چه از اسلام که ما را از مسیر مبارزه دور کند، آنرا طرد می‌کنیم طبیعی است که با این اختلاف برداشت میان انقلاب اسلامی و اسلام انقلابی، تفسیرها و تعبیرها از اسلام و انسان و توحید و تاریخ و جامعه و آیات قرآن با یکدیگر متضاد و متناقض میشود. فرق است میان کسی که اسلام را هدف میدانند و مبارزه را و جهاد را وسیله ای برای برقراری ارزشهای اسلامی، با آنکه مبارزه را هدف میدانند و حرفش اینست که من همیشه باید در حال مبارزه باشم و اصلاً اسلام آمده برای مبارزه در جواب این گروه باید گفت بر خلاف تصور شما، با آنکه در اسلام عنصر مبارزه هست، اما این بدان معنی نیست که اسلام فقط برای مبارزه آمده و هدفی جز مبارزه ندارد در اسلام دستورات بیشماری وجود دارد که یکی از آنها مبارزه است. این فکر که مبارزه اصل است، ناشی از طرز تفکری است که صفحه ۵۷ مادیون در مورد جامعه و تاریخ دارند به اعتقاد آنان، تاریخ و طبیعت جریانی به اصطلاح دیالکتیکی طی کرده، از میان اضداد عبور می‌کنند در دنیا، همیشه جنگ اضداد برقرار است و جنگ اضداد بشکل دیالکتیکی جریان می‌یابد یعنی هر واحدی در طبیعت و تاریخ بالضروره عامل نفی کننده خود را در درون خودش پرورش میدهد و با رشد این عامل، میان واحد اول - تز - که عنصر کهنه محسوب میشود و نفی کننده آن - آنتی تز - که عنصر نو بحساب می‌آید جنگ در می‌گیرد و این جنگ با پیروزی نو، و یا به یک معنی دیگر ترکیب نو و کهنه - ایجاد سنتز - بیپایان میرسد و بعد دوباره این جریان شروع می‌شود و سنتزی که از جنگ حاصل شده بود خود بعنوان یک تز وارد عمل می‌شود و باز روز از نو روزی از نو بر اساس این طرز تفکر اساس طبیعت، زندگی، جامعه، و هر چیز که انگشت بر روی آن بگذارید، جنگ است و جنگ اخلاق خوب هم یعنی همیشه شکل آنتی تز را داشتن، یعنی انکار آنچه هست، انکار وضع موجود هر که علیه وضع موجود - هر چه که می‌خواهد باشد - مبارزه کند مترقی و متکامل است همینقدر که وضع تازه ای بوجود

آمده، فوراً در درونش حالت دیگری که عبارت از انکار وضع فعلی باشد بوجود می‌آید از این به بعد آن آدم مترقی جزو عناصر کهنه در می‌آید که می‌باید از بین برود. مبارزه، اساساً یک لحظه هم متوقف نمی‌شود و نباید هم متوقف شود در هر لحظه هر چه که چهره مبارزه داشته باشد، حقانیت هم با اوست بر اساس همین طرز تفکر است که آن عده که میکوشند به قول خودشان اسلام را انقلاب بکنند - نه اینکه انقلاب را اسلامی بکنند - معیار اسلام را در همه جا مبارزه معرفی صفحه ۵۸ میکنند (۱). با توضیحاتی که تا اینجا داده شد، اگر پذیرفته باشیم که انقلاب ما، انقلابی ماهیتاً اسلامی است - البته اسلامی به همان معنا که تشریح کردم، یعنی جامع تمام مفاهیم و ارزشها و هدفها در قالب و شکل اسلامی در این صورت این انقلاب به شرطی در آینده محفوظ خواهد ماند و به شرطی تداوم پیدا خواهد کرد، که قطعاً و حتماً مسیر عدالتخواهی را برای همیشه ادامه بدهد یعنی دولتهای آینده واقعا و عملاً در مسیر عدالت اسلامی گام بردارند، برای پر کردن شکافهای طبقاتی اقدام کنند، تبعیضها را واقعا از میان بردارند و برای برقراری یک جامعه توحیدی بمفهوم اسلامی آن، نه با مفهومی که دیگران گفته‌اند - زیرا که تفاوت بین ایندو از زمین تا آسمان است - تلاش کنند. در دولت اسلامی نباید به هیچ وجه ظلم و اجحافی به کسی بشود حتی اگر این فرد یک مجرم واجب القتل باشد اینجا باید از بعضی دوستان جوان گله بکنیم که در عین اینکه احساسات پاک آنها قابل تقدیر است، ولی گاهی با منطقی با قضا یا برخورد می‌کنند که بیشتر با منطق احساس جور در می‌آید تا با منطق اسلام چند روز پیش بمناسبتی به نخست وزیری رفته بودم، شنیدم که پاسدارانی که آنجا بودند از اعدامهای انقلابی گله می‌کردند و می‌گفتند این جانی‌ها ارزش گلوله خوردن ندارند و باید آنها را زنده زنده به دریا انداخت. باید به این دوستان جوان تذکر داد که از نظر منطق اسلام پاورقی ۱ - تفاوتهای این طرز تلقی از اسلام - اسلام انقلابی - با تفکری که انقلاب را اسلامی میدانند، آنقدر زیاد است که ذکر همه آنها در این گفتار ممکن نیست. صفحه ۵۹ حتی اگر کسی هزاران نفر را کشته باشد و مجازات صد بار اعدام هم برای او کم باشد، باز هم حقوقی دارد که آنها باید رعایت شوند در این زمینه‌ها ما بهترین سرمشقها را از مکتب علی (ع) می‌آموزیم شما رفتار حضرت را با قاتلش ببینید، دنیائی از انسانیت و رأفت و محبت در آن وجود دارد علی (ع) وقتی که در بستر افتاده بود خویشاوندان خود - بنی عبدالمطلب - را جمع کرد و به آنها گفت، ای بنی عبدالمطلب مبادا بعد از من در میان مسلمانان به انتقام خون من برخیزید و بگوئید علی کشته شد پس مسبب و محرک او کمک کار و همه و همه را باید به قتل رساند من یک نفر بودم، ابن ملجم هم یک ضربه بیشتر بمن نزد، شما هم بیشتر از یک ضربه به او زنید و در تاریخ می‌خوانیم که در مدتی که ابن ملجم در خانه حضرت اسیر بود کوچکترین بد رفتاری نسبت به او نشد حتی حضرت غذای خود را برای زندانی فرستاد و سفارش کرد که مبادا زندانی گرسنه بماند (۱). پاورقی ۱ - من تاکید میکنم اگر انقلاب ما در مسیر برقراری عدالت اجتماعی به پیش نرود، مطمئناً به نتیجه نخواهد رسید و این خطر هست که انقلاب دیگری با ماهیت دیگری جای آن را بگیرد اما نکته مهمی که باید به آن توجه داشت این است که در این انقلاب اساس کار بر اخوت اسلامی باید بنا نهاده شود یعنی آنچه را دیگران با خشونت و فشار تامین میکنند در این انقلاب باید با ملایمت و از روی میل و رضا و برادری انجام گیرد از جمله ارکان انقلاب ما، اگر واقعا ماهیت اسلامی دارد، معنویت است یعنی مردم به حکم بلوغ روحی، بحکم عاطفه انسانی، به حکم اخوت اسلامی، خود برای پر کردن شکافها و فاصله‌های طبقاتی و اقتصادی پیش قدم میشوند این مکتبی است که پیشوایش علی (ع) می‌فرماید: و لکن هیئات ان یغلبنی هوای، و یقودنی جشعی الی تخیر الاطعمه و لعل بالحجاز او الیمامه من لا طمع له فی القرص و لا عهد له بالشعب او ابیت مبطانا و حولی بطون غرثی و اکباد حری...» (نهج البلاغه - نامه ۴۵ <) صفحه ۶۰ این چنین عدلی، باید برای همه ما سرمشق باشد بی تردید وجود این ارزشها است که مکتب ما را در طول هزار و چهار صد سال حفظ کرده و آنرا شاداب و با طراوت نگاهداشته است. پاورقی ۱ - اما دور باد که هوس بر من پیروز گردد و آتشین مرا به نوشخواری کشاند حالیکه در حجاز و یمامه مردمی باشند که به گرده ای نان امید نداشته و شکمی سیر به خود ندیده باشند دور باد که من با شکمی انباشته و آماسیده از طعام روز را به شب آورم و در پیرامون من

گرسنگان و جگر سوختگان باشند . . . چنین شیوه ای باید برای همه ما سرمشق باشد باید روحیه فداکاری به خاطر دیگران در همه ما پیدا بشود شما شاهد بودید که امام خمینی ، اخیرا بسیجی عمومی برای مسئله مسکن اعلام کردند این بسیج بخاطر اینست که امام می خواهد این انقلاب اسلامی باقی بماند و همه هدفهایش را با شیوه های اسلامی به انجام برساند نه اینکه به صرف استقرار رژیم جدید ، کارها را با زور به پیش ببرد و عدالت اجتماعی را بازور پیاده کند آن روزیکه مردم ما با میل و علاقه و به حکم برادری اسلامی ، امکانات خود را در جهت رفاه محرومان بکار انداختند ، آن وقت است که انقلاب ما ، راه مطمئن خود را پیدا کرده است . انقلاب ما ، آن هنگام انقلابی واقعی خواهد بود که خانواده ای حاضر نشود ایام عید برای فرزندان خود لباس نو تهیه کند مگر آنکه قبلا مطمئن شده باشد خانواده های فقرا ، دارای لباس نو هستند باید در میان ما ، گفته پیامبر مصداق عینی پیدا کند که فرمود : مثل مؤمنین در محبت های متقابل ، مانند پیکری است که اگر یک عضو آن بدرد آید ، عضوهای دیگر آرام نمی گیرند و با التهاب و درد ، عکس العمل نشان می دهند جامعه ما آن وقت یک جامعه اسلامی خواهد شد ، که درد هر فرد تنها درد خودش نباشد ، بلکه درد همه مسلمانها باشد علی ( ع ) نمونه چنین مسلمانی است او می فرماید : اقع من نفسی بان یقال هذا امیرالمؤمنین و لا اشارکهم فی مکاره الدهر ( نهج البلاغه - نامه ۴۵ < ) صفحه ۶۱

### قسمت هفتم

از آنجا که ماهیت این انقلاب ماهیتی عدالتخواهانه بوده است ، وظیفه حتمی همگی ما این است که به آزادیها بمعنای واقعی کلمه احترام بگذاریم ، زیرا اگر بنا بشود حکومت جمهوری اسلامی ، زمینه اختناق را بوجود بیاورد ، قطعاً شکست خواهد خورد ( ۱ ) البته آزادی غیر از هرج و مرج است و منظور ما ، آزادی بمعنای معقول آن است . پاورقی < آیا از خویشتن به این خرسند باشم که مرا امیر مؤمنان بنامند اما در ناگواریهای مردم هم نفس نباشم ؟ امام می گوید ، القاب و عناوین چه ارزشی دارد مرد انقلابی اساس پای بند القاب و عناوینش نیست چقدر باید کوچک بود که به این لقبها دلخوش کرد و در سختی های مردم شرکت نکرد . امام حسن می گوید : در دوران کودکی شبی بیدار ماندم و به نظاره مادرم زهرا که مشغول نماز شب بود مشغول شدم متوجه شدم که مادرم در دعایش یک یک مسلمین را نام می برد و آنها را دعا میکند ، خواستم بدانم که درباره خودش چگونه دعا می کند اما با کمال تعجب دیدم که برای خود دعا نکرد فردا از او سؤال کردم چرا برای همه دعا کردی ولی برای خودت دعا نکردی فرمود : یا بنی الجار ثم الدار « ، پسر اول همسایه بعد خودت . و یا در جای دیگر می بینیم که حضرت زهرا در شب عروسی خود ، تنها پیراهنی را که بعنوان لباس عروسی با خود به خانه شوهرش می برد ، به زن فقیریکه از او طلب کمک کرده بود ، هدیه میکند . روحیه انقلابی و اخلاق اسلامی ، این گونه است و انقلاب ما ، آن وقت به ثمر خواهد رسید که خود را برای چنین ایثارهایی آماده کنیم و با شوق به آن تن دهیم . ۱ - اسلام دین آزادی است ، دینی که مروج آزادی برای همه افراد جامعه است در سوره دهر میخوانیم : انا هدیناه السبیل اما شاکرا و اما کفورا . . . » ( سوره دهر - آیه ۳ < ) صفحه ۶۲ هر کس میباید فکر و بیان و قلمش آزاد باشد و تنها در چنین صورتی است که انقلاب اسلامی ما ، راه صحیح پیروزی را ادامه خواهد داد اتفاقاً تجربه های گذشته نشان داده است که هر وقت جامعه از یک نوع آزادی فکری - ولو از روی سوء نیت - برخوردار بوده است این امر بضرر اسلام تمام نشده ، بلکه در نهایت بسود اسلام بوده است اگر در جامعه ما ، محیط آزاد برخورد آراء و عقاید به وجود بیاید بطوری که صاحبان افکار مختلف بتوانند حرفهایشان را مطرح کنند و ما هم در مقابل ، آرا و نظریات خودمان را مطرح کنیم ، تنها در چنین زمینه سالمی خواهد بود که اسلام هر چه بیشتر رشد میکند اینجا بی مناسبت نیست که خاطره ای برایتان تعریف کنم چند سال پیش در دانشکده الهیات ، یکی از استادها که ماتریالیست بود ، بطور مرتب سر کلاسها ، تبلیغات ماتریالیستی و ضد اسلامی میکرد دانشجویان به این عمل اعتراض کردند و کم کم نوعی تشنج در دانشکده ایجاد شد من نامه ای بطور رسمی به دانشکده نوشتم که



عین این نامه را در حال حاضر در اختیار دارم و توضیح دادم که بعقیده من لازم است در همین جا که دانشکده الهیات است، یک کرسی ماتریالیسم دیالکتیک تاسیس بشود و پاورقی < و یا در سوره کهف: فمن شاء فليؤمن و من شاء فليكفر » (سوره کهف - آیه ۲۹) اسلام می گوید دینداری اگر از روی اجبار باشد دیگر دین داری نیست می توان مردم را مجبور کرد که چیزی نگویند و کاری نکنند، اما نمی توان مردم را مجبور کرد که اینگونه یا آنگونه فکر کنند اعتقاد باید از روی دلیل و منطق باشد، البته مسائل مربوط به امر به معروف و نهی از منکر با شرایط خود در جای خود محفوظند در اینگونه مسائل اصل بر ارشاد است نه بر اجبار. صفحه ۶۳

استادی هم که وارد در این مسائل باشد و به ماتریالیسم دیالکتیک معتقد باشد، تدریس این درس را عهده دار شود این طریق صحیح برخورد با مسئله است و من با آن موافقم، اما اینکه فردی پنهانی و بصورت اغوا و اغفال، بخواهد دانشجویان ساده و کم مطالعه را تحت تاثیر قرار دهد و بر ایشان تبلیغ کند، این قابل قبول نیست بعد من بهمان شخص هم چند بار پیشنهاد کردم که شما بعضی آنکه حرفه‌ای را با چند دانشجوی بی اطلاع در میان بگذارید، آنها را با من در میان بگذارید و اگر هم مایل باشی میتوانیم این کار را در حضور دانشجویان انجام دهیم و حتی اگر لازم باشد جمعیت بیشتری حضور داشته باشند، میشود از اساتید و دانشجویان دانشگاهها دعوت کرد و در یک مجمع عمومی چند هزار نفری ما دو نفر حرفه‌ایمان را مطرح میکنیم و باصطلاح نوعی مناظره داشته باشیم حتی با او گفتم با اینکه من حاضر نیستم به هیچ قیمتی در رادیو صحبت کنم و یا در تلویزیون ظاهر شوم (۱) ولی برای اینکار حاضر در رادیو یا تلویزیون با شما مناظره کنم... و به اعتقاد من تنها طریق درست برخورد با افکار مخالف همین است و الا- اگر جلوی فکر را بخواهیم بگیریم، اسلام و جمهوری اسلامی را شکست داده ایم اما البته همانطور که توضیح دادم برخورد عقاید غیر از اغوا و اغفال است اغوا و اغفال یعنی کاری توأم با دروغ، توأم با تبلیغات نادرست انجام دادن. مثلاً فرض کنید کسی قسمتی از جمله ای یا آیه ای را حذف کند و قسمتی را خود بان اضافه کند و بعد این عبارت تحریف شده را به عنوان حجت مطرح کند یا آنکه از مسائل تاریخی قسمتهائی را حذف کند و بعد با استفاده از این اطلاعات ناقص، نتایج دلخواه پاورقی ۱ - البته این امر مربوط به دوران حکومت طاغوت بود. صفحه ۶۴ خودش را بگیرد، و یا فی المثل ادعای علمی بودن داشته باشد و حال آنکه حرفش اساساً تحریف علم باشد اغفال کردن به هیچ عنوان نمی تواند و نباید آزاد باشد اینکه در اسلام خرید و فروش کتب ضلال حرام است و اجازه فروش هم داده نمی شود، بر اساس همین ضرر اجتماعی است. خوب حرفه‌ایمان را خلاصه کنیم و نتیجه بگیریم عرض کردم آینده انقلاب ما در صورتی تضمین خواهد شد که عدالت و آزادی را حفظ کنیم استقلال سیاسی و استقلال اقتصادی، استقلال فرهنگی، استقلال فکری و استقلال مکتبی را محفوظ نگه داریم من در اینجا روی مسئله استقلال سیاسی و استقلال اقتصادی بحثی نمی کنم برای اینکه این مسائل را خود شما بهتر از من می دانید ولی روی مسئله استقلال فکری و استقلال فرهنگی و به تعبیر خودم استقلال مکتبی مایلم که تکیه بیشتری داشته باشم و توضیح بیشتری بدهم. انقلاب ما آنوقت پیروز خواهد شد که ما مکتب و ایدئولوژی خودمان را که همان اسلام خالص و بدون شائبه است، بدنی معرفی کنیم یعنی اگر ما استقلال مکتبی داشته باشیم و مکتبمان را بدون خجالت و شرمندگی آنچنان که واقعا هست به جهانیان عرضه کنیم، می توانیم امید پیروزی داشته باشیم، اما اگر قرار شود به اسم اسلام یک مکتب التقاطی درست شود و روشمان این باشد که از هر جایی چیزی اخذ کنیم، یک چیزی از مارکسیسم بگیریم، یک چیز از اگزیستانسیالیسم بگیریم و چیز دیگری از سوسیالیسم بگیریم و از اسلام هم چیزهائی داخل کنیم و از مجموع اینها معجونی درست کنیم و بگوئیم اینست اسلام، ممکن است مردم در ابتدا این امر را بپذیرند، زیرا که در کوتاه مدت شاید بشود حقیقت را پنهان کرد، ولی این امر برای همیشه مکتوم نمیماند افرادی پیدا میشوند صفحه ۶۵ اهل فکر و تحقیق که حقیقت را میفهمند و بعد شروع میکنند به خرده گیری که آقا فلان حرفی که شما بنام اسلام میزنید مشخص است که مال اسلام نیست منابع اسلامی معلومند، قرآن و سنت پیامبر و فقه اسلام و اصول معتبر اسلامی همه و همه مشخص اند، از آن طرف آن حرفه‌ای را که شما بنام اسلام میزنید مشخص است، با مقایسه روشن میشود که این حرفها را شما

مثلاً از مارکسیسم گرفته اید و بعد یک روکش اسلامی روی آن کشیده اید نتیجه این میشود که همین اشخاص که با شوق به اسلام روی آورده بودند و همان افکار التفاتی را بنام اسلام پذیرفته بودند بعد از معلوم شدن حقیقت، با شدت و سرعت از اسلام گریزان میشوند این است که به عقیده من این مکتبهای التقاطی ضررشان برای اسلام از مکتبهایی که صریحاً ضد اسلام هستند اگر بیشتر نباشد کمتر نیست و انقلاب ما اگر میخواهد پیروزمندانه راه خودش را ادامه دهد، باید خود را از همه این پیرایه‌ها پاک کند و در راه احیای ارزشهای اسلام راستین - اسلام قرآن و اهل بیت - حرکت کند. والسلام صفحه ۶۶

## پرسشها و پاسخها

### پرسش اول

شما از این انقلاب، بعنوان یک انقلاب اسلامی نام بردید حال آنکه اقلیتهای سیاسی و مذهبی هم در این انقلاب شرکت داشته و سهم بوده اند، آیا می‌توان گفت که آنها هم گرایشهای اسلامی داشته اند و آیا میتوان سهم آنها را انکار کرد؟ پاسخ: در ضمن عرایض نکته ای را به اختصار عرض کردم که میتواند پاسخ این سؤال باشد، حالا همان مطلب را با تفصیل بیشتری عرض می‌کنم معنای اینکه انقلاب اسلامی بوده این نیست که همه شرکت کنندگان در این انقلاب بدون استثناء روح اسلامی داشته و یا همه آن کسانی هم که گرایش اسلامی داشته اند، گرایش اسلامیشان بیک اندازه بوده است نه، ما روح و گرایش را در مجموع و در کل نهضت در نظر میگیریم و بر این اساس است که میگوئیم آنچه روح این نهضت را تشکیل میداده و استوانه این انقلاب به حساب میامده، اسلام و اسلام گرائی بوده است شما اگر انقلاب صدر اسلام را هم در نظر بگیرید باز هم نمی‌توانید بگوئید که در آن انقلاب، فقط مسلمین شرکت داشته اند در همانجا هم موارد متعددی میتوان پیدا کرد که شرکت اقلیتهای مذهبی و همکاری صفحه ۶۷ آنها را با مسلمانها نشان می‌دهد مثلاً در ایران قبل از ورود اسلام در کنار اکثریت مذهبی که زرتشتیها بودند، اقلیتهای مذهبی مثل یهودیها و مسیحیها و مانویها وجود داشتند در نبردهای مسلمین در ایران، این اقلیتهای با مسلمین همراه و همدست بودند، چرا؟ به این دلیل که آنها از دست مذهب حاکم، فوق العاده رنج می‌بردند و دریافته بودند که اگر اسلام حاکم بشود، با اینکه باز هم به صورت اقلیتی باقی خواهند ماند، ولی بودن در زیر لوای اسلام به مراتب بهتر از باقی ماندن در زیر لوای دین دیگری است. تاریخ نشان میدهد که اقلیتهای مذهبی در ایران ساسانی مخصوصاً یهودیها (۱) و قتیکه مسلمین آمدند به آنها کمکهای فراوانی کردند در مصر هم وضع بدین منوال بود در آنجا مسیحیان در اکثریت بودند و یهودیها از دست مسیحیها هیچ گونه آزادی نداشتند، با آمدن مسلمانان، یهودیان به کمک مسلمین شتافتند پس این اقلیتهای در پیروزی مسلمین نقش داشتند ولی این مقدار نقش داشتن سبب نمی‌شود که بگوئیم نهضت صدر اسلام نهضت مشترک یهودی - اسلامی - بوده است زیرا روح نهضت را اسلام تشکیل میداد در نهضت فعلی ما هم وضع بهمین منوال است در این نهضت هم اقلیتهای غیر مسلمان، اعم از اقلیتهای مذهبی و اقلیتهای سیاسی، شرکت داشتند اما آنها به دلیل اینکه اقلیتشان ناچیز بود (۲) قهراً نقش عمده و تعیین کننده ای نداشتند. مسئله مهمی که در این میان قابل توجه است و به قسمت دوم این پرسش مربوط میگردد، بررسی نقش پاره ای اقلیتهای بخصوص پاورقی ۱ - زیرا یهودیها در آن دوره هم از دست مسیحیهای ایرانی که در حال رشد بودن، رنج می‌بردند و هم از دست زرتشتیها ۲ - این واقعیت را فراندم فروردین ماه، بخوبی نشان داد. صفحه ۶۸ اقلیتهای ماتریالیست است. تردیدی نیست که از میان این گروهها نیز افرادی کشته شده اند و علی القاعده بسیاری از آنها هم صداقت داشته اند در اینجا کاری به در صد این کشته شدگان (۱) و تعداد آنها ندارم اما توجه به این نکته اهمیت دارد که هر گاه یک جوان مسلمان شهید میگردد، موج عظیمی در جامعه اسلامی ایجاد میکرد، حال آنکه وقتی یک کمونیست کشته میشد، این نگرانی ایجاد میشد که نکند ما بطرف کمونیست شدن پیش برویم یعنی

کشته شدن این افراد، عامل حرکت که نبود هیچ، تا حدی هم عامل توقف به حساب می‌آمد. در گذشته این سؤال مطرح بود که چرا رژیم کوشش دارد به مسلمانان مبارز، انگ کمنیست بودن بزند؟ اگر مارکسیسم موج خیری می‌بود، محال بود که رژیم مسلمانان مبارز را مارکسیست بنامد علت اینکه رژیم کار مسلمانان را با برچسب مارکسیست اسلامی تخطئه میکرد این بود که از یک سو نمی‌توانست مسلمان بودن آنها را انکار کند و از سوی دیگر تلاش میکرد جلوی موجی را که مسلمان بودن آنها در جامعه ایجاد میکرد با مارکسیست نشان دادن آنها بگیرد واقعه‌های جامعه ما نشان میدهد که سهم گروه‌های مارکسیست در جامعه ما سهمی منفی بوده است این را تاریخ ما نیز بخوبی گواهی میدهد، اصرار محافل امپریالیستی برای پاورقی ۱ - نمی‌گویم شهیدان، زیرا که این کلمه با آن معنای عمیق که در فرهنگ شیعه دارد، متعلق به مکتب اسلام است و من نمی‌توانم با اطلاق این کلمه به آنها که اعتقادی به مکتب اسلام ندارند، به اعتقاد و ایمان و مکتب خودم خیانت بکنم. (در مورد واژه شهید، رجوع کنید به مقاله دوم از کتاب قیام و انقلاب مهدی، نوشته استاد شهید مرتضی مطهری). صفحه ۶۹ کمنیستی جلوه دادن نهضت ما به این خاطر بود که آنها میدانستند با زدن این برچسب، موج سوء ظن و تردید در جامعه ما برانگیخته میگردد و از شدت وحدت انقلاب تا حد زیادی کاسته میشود. از اینها گذشته حتی اگر برای همه گروه‌ها و دستجات، سهمی در نظر بگیریم، و سهم همه آنها را هم مثبت فرض کنیم و بپذیریم که بسیاری کشته شدگان آنها، صداقت داشته‌اند، باز این مسئله اساسی مطرح میگردد که آیا بحث از سهم داشتن یا نداشتن مفهومی دارد یا نه؟ اگر انقلابی بتمام و کمال بشمر برسد و موقع بهره دهی و میوه چینی آن باشد، بطوریکه هیچ مسئله دیگری جز میوه چیدن و بهره گیری مطرح نباشد، در آن حال جا دارد که همه گروه‌ها و افرادی که سهمی در به ثمر رساندن انقلاب داشته‌اند، سهم خود را مطالبه کنند درست مثل درختی که عده زیادی در کاشتن و پرورش دادن آن سهم داشته‌اند و در موقع میوه دهی هر کس می‌گوید سهم مرا بدهید تا بروم اما واقعیت این است که انقلابی آغاز شده و تازه یک مرحله را طی کرده است و هنوز مراحل را در پیش دارد، در میان گروه‌هایی هم که در آن شرکت داشته‌اند اکثریتی وجود دارد و اقلیتی و این گروه‌ها تا یک مرحله با هم وحدت نظر داشته‌اند و از آن مرحله به بعد گروهی مدعی است که این انقلاب را در فلان مسیر باید حرکت داد و برد و دیگران می‌گویند که نه، این انقلاب در آن مسیر نباید برود، بلکه در مسیر یا مسیرهای دیگر باید سیر کند به عبارت دیگر در نقطه شروع این انقلاب، عده زیادی با یکدیگر همراه بودند و تا یک منزل و یک مرحله که سقوط رژیم بوده است، همه با یکدیگر وحدت نظر داشته‌اند، اما بعد از تحقق این مرحله، اختلاف نظرها پیدا شده است می‌پرسیم آیا صفحه ۷۰ انقلاب فقط برای این بوده که رژیم سقوط بکند؟ آیا همین قدر که رژیم سقوط کرد دیگر همه چیز درست است و انقلاب به ثمر رسیده و میوه داده است؟ هر انقلابی دو جنبه دارد، یکی جنبه ویران کنندگی و دیگر جنبه سازندگی یعنی آن جنبه که مشخص میکند جامعه آینده چگونه و بر اساس چه الگویی باید ساخته شود وقتی انقلابی مرحله دوم خود را تازه شروع کرده و هنوز تا به ثمر رسیدن آن زمان زیاد و تلاش زیادی لازم است، صحبت از تقسیم غنائم و دریافت سهم، عجولانه و نابخردانه است انقلاب تجزیه بردار نیست که بگوئیم یک قسمت آنرا بشما میدهیم و یک قسمت را بدیگری انقلاب شبیه قافله ایست که مسیری را طی میکند این قافله یا باید از این راه برود و یا از آن راه یا باید مثلا در مسیر اسلام حرکت بکند یا بکلی راه خودش را عوض کرده و از راه دیگری - مثلا - کمنیسم - حرکت بکند در مرحله سازندگی جای این بحث نیست که بگوئیم آنهایی هم که از اول نظریات کمنیستی داشته و تا مرحله سقوط رژیم سهمی داشته‌اند، باید سهمشان را بگیرند انقلاب شبیه نهر آب نیست که بگوئیم این نهر تا اینجا آمده، از اینجا یک قسمتش را بشکل جوئی جدا می‌کنیم و به یک عده میدهیم تا بروند در زمین خودشان بریزند این امر تنها در صورتی شدنی است که بگوئیم مملکت را تجزیه کنیم و قسمتهای مختلف را به اشخاص و گروه‌های مختلف بدهیم، و البته این کار غیر ممکن است. نمی‌توان انقلاب را در آن واحد در دو مسیر متناقض بحرکت در آورد حرکت در دو مسیر متناقض مساوی است با نابودی انقلاب.



## پرسش دوم

با توجه به این مسئله که اسلام اصالت انسان صفحه ۷۱ را می‌پذیرد و برای انسان ابعاد مختلف از نظر معنوی و مادی قائل می‌شود و نیز با توجه به شمول مفهوم استضعاف که در کلمات دیگر نظیر استثمار و استبداد دیده نمی‌شود و در حقیقت در برگیرنده همه ابعاد مختلف روح انسان است، آیا نمی‌توان نتیجه گرفت که قرآن خاستگاه نهضتها را نیز طبقه مستضعف میدانند؟ پاسخ: در ضمن صحبت عرض کردم که از نظر قرآن خاستگاه انقلابها بالضروره، مستضعفین نیستند اما گروهی کوشیده‌اند با نوعی توسعه در مفهوم استضعاف، مفهوم آیات قرآنی را طوری تفسیر کنند که با عقیده آنها که میگویند پیروزی از آن محرومین است و آنها تنها طبقه انقلابی و مبارز هستند، جور در بیاید لازم است توضیح بدهم که استضعاف یک مفهوم اعم دارد که اختصاص به جنبه مادی ندارد بلکه شامل جنبه معنوی هم می‌شود، و به این معنی خود فرعون، هم استضعافگر بوده است و هم استضعاف شده یعنی فرعون دو شخصیت داشت - البته این تعبیر از من است - یک شخصیت فطری و انسانی، که همان شخصیت استضعاف شده درونش بود، و یک شخصیت اکتسابی، که شخصیت فرعونیش محسوب میشد آیه شریفه: «و نريد ان نم ن علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلهم ائمه و نجعلهم الوارثین» (سوره قصص - آیه پنج) هم شامل قوم موسی (ع) میشود و هم شامل انسانی که در درون فرعون به بند کشیده شده است این یک طریق تفسیر آیه فوق است و ما مخالف با اینگونه تفسیر نیستیم ولی آیا کسانی که روی آیه مستضعفین تکیه میکنند و بعد مسئله را به مسائل اجتماعی تعمیم میدهند هم همین تفسیر را می‌پذیرند؟ درباره این آیه می‌باید توضیح بیشتری داده شود که گرچه به وقت طولانی تری احتیاج دارد صفحه ۷۲ ولی به اجمال آن را عرض می‌کنم. در قرآن با دو منطق به ظاهر مختلف در مورد ملاک پیروزیها روبرو می‌شویم که این دو منطق را با یکدیگر باید بسنجیم تا اصل مطلب دستگیرمان بشود قرآن در آیه پنج سوره قصص، ملاک پیروزی را استضعاف شدگی بیان میکند حداقل آنچه از ظاهر آیه برمیآید، اینست که استضعاف شدگی ملاک حرکت و ملاک انقلاب است بر طبق این آیه از هر جا که حرکت و انقلاب پیدا میشود، پیروزی هم از همانجا پیدا میشود پس در اینجا ایمان نقشی ندارد بر حسب این ملاک هر جای دنیا محرومیت و استضعاف شدگی باشد برای حرکت، برای جنبش و برای پیروزی کافی است. آن گروهی که در ابتدا به آنها اشاره کردم، همین وجه را می‌پذیرند از نظر آقایان قرآن در اینجا روی یک امر زیر بنائی، یعنی امر مادی - اقتصادی تکیه دارد اما آیات دیگری داریم که در آنها بر امری تکیه شده است که بقول این حضرات، روئائی است یعنی ایمان و عمل صالح در آیه ۵۵ از سوره نور میفرماید: «وعد الله الذین آمنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفنهم فی الارض آنهائی که دارای ایمانند - ایمان الهی - و به یک مکتب الهی دل بستگی دارند و اعمالشان مطابق مکتب است، خدا به آنها وعده استقلال و پیروزی داده است. در این زمینه آیات بسیار دیگری وجود دارد از جمله آیه ۱۰۵ سوره انبیا (۱) و آیه ۱۳۹ سوره آل عمران (۲) مسئله ای که در پاورقی ۱ - و لقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادی الصالحون» ما بعد از تورات در زبور داود نوشتیم که البته بندگان نیکوکار من - دارای عمل صالح - ملک زمین را وارث و متصرف خواهند شد. ۲ - و لا- تهنوا و لا تحزنوا و انتم الاعلون ان کنتم مؤمنین < « صفحه ۷۳ ارتباط با این آیات مطرح میشود این است که آیا تکیه قرآن در حرکت تاریخ و در انقلابات، روی این مسئله به اصطلاح امروز زیر بنائی است یا روی امور روئائی؟ در سالهای اخیر مسئله روئائی بکلی فراموش شده و همه روی مسائل به اصطلاح خودشان، زیر بنائی تکیه میکنند باید سؤال کرد که آیا قرآن تناقض گفته است که در یک جا روی استضعاف شدگی تکیه کرده و در جای دیگر روی ایمان؟ در یک جا برای ایمان اصالت قائل شده و در جای دیگر برای محرومیت؟ به عقیده ما تناقض در کار نیست منطق قرآن همان منطق «وعد الله الذین آمنوا و عملوا الصالحات» است ولی متأسفانه از آیه ۵ سوره قصص، استنباط غلط شده است این آیه یک اصل کلی بدست نمیدهد، حال آنکه از آن اصل کلی استنباط کرده‌اند مثلاً این اشتباه هم این بوده که قبل و بعد آیه را حذف کرده‌اند و

آنچه را که باقی مانده، بغلط تفسیر کرده اند در آیه چهار سوره قصص میفرماید: «ان فرعون علا فی الارض و جعل اهلها شیعا یتضعف طائفه منهم و یدبح ابنائهم و یتحیی نساءهم انه کان من المفسدین» فرعون در روی زمین علو و استکبار کرده و مردم آن سرزمین را فرقه فرقه کرده بود و گروهی از مردم را به استضعاف کشانده و پسرهای آن گروه را سر می‌برد و فقط زنده‌های آنان را زنده می‌گذاشت و او از مفسدان بود بعد از این آیه، آیه «و نرید ان نمن» آمده است، و بدنبال آن آیه: «و نمکن لهم فی الارض و نری فرعون و هامان و جنودهما منهم ما کانوا یحذرون» (قصص آیه ۶) پاورقی < هرگز سستی بخود راه ندهید و اندوهگین مباشید زیرا شما فیروزمندترین و بلند مرتبه‌ترین مردم هستید، اگر در ایمان خود ثابت قدم باشید. صفحه ۷۴ یعنی آیه «و نرید ان نمن» وسط دو آیه قرار گرفته که هر دو مربوط به فرعون و بنی اسرائیل است در واقع بیان قرآن چنین است: فرعون علو در ارض پیدا کرد و مفسد فی الارض شد و در حالی که چنین و چنان می‌کند، پسرهای او را سر می‌برد، زنده‌ها را زنده می‌گذارد و در همان حال، ما هم اراده کردیم که منت بگذاریم بر همان مستضعفان او کار خود را میکرد و ما هم کار خود را میکردیم ما اراده کردیم که بر مستضعفان منت گذاریم چگونه منت بگذاریم؟ در همان حالی که او به فساد در زمین مشغول بود، ما داشتیم مقدمات یک ایمان، یک مکتب و یک کتاب را فراهم میکردیم زمینه برای اینکه موسی‌ای در خانه فرعون پرورش پیدا کند، کتاب تازه‌ای بیاورد و مردم گروندگان به این ایمان تازه بشوند به مرور آماده می‌شد، آنوقت بمدد نیروی همین ایمان و مکتب و از این مجرا است که فرعون شکست می‌خورد و اراده ما تحقق می‌یابد بهمین دلیل، مفسرین از قدیم گفته‌اند که جمله «و نرید ان نمن» جمله حالیه است مربوط به قبل، «الذین استضعفوا» یعنی همان مستضعفین زمان فرعون و منتی هم که خداوند اراده کرده است تا بر آنها ارزانی کند، نظیر همان منتی است که در آیه ۱۶۴ سوره آل عمران از آن یاد می‌کند. «لقد من الله علی المؤمنین اذ بعث فیهم رسولا- من انفسهم» (۱) بنابراین داستان بنی اسرائیل و فرعون هم یکی از مصداقهای «وعد الله الذین آمنوا» است قرآن نمیخواهد بگوید که تصمیم ما این بوده که بنی اسرائیل را نجات بدهیم، چه موسی‌ای مبعوث بشود چه نشود چه توراتی بیاید، چه نیاید چه ایمانی باشد، پاورقی ۱- خدا بر اهل ایمان منت گذاشت که رسولی از میان خود آنها برانگیخت. صفحه ۷۵ چه نباشد. هرگز قرآن چنین حرفی نمیزند استدلال قرآن این است که، ما منت گذاشتیم بر مستضعفان از این طریق که در بطن خانه فرعون، موسی را پرورش دهیم تا به رسالت مبعوث شود و با یک ایمان جدید، و یک مکتب تازه، بنی اسرائیل را به راه نجات و هدایت راهنمایی کند پس اشتباه حضرات از اینجا پیدا شده که این آیه را از آیات ما قبل و ما بعدش جدا کرده‌اند، و به این ترتیب تناقضی میان این آیه و سایر آیات قرآن پیدا شده است. اساس اسلام بر جنگ عقاید و پیروزی ایدئولوژیهاست پیروزی ایمان و عمل صالح به منزله اصل است، و شئون دیگر فرع در عین حال قرآن معتقد است که همواره مستضعفین بیشتر از غیر مستضعفین گرایش به ایمان و عمل صالح پیدا می‌کنند زیرا مستکبرین در زیر خوارها مانع خوابیده‌اند یک فرعون اگر بخواهد به راه حق بیاید، باید از زیر یک کوه سستی و ناراستی بیرون بیاید ولی یک ابوذر چطور؟ برای ابوذر مانعی وجود ندارد تا پیغمبر را ببیند، بی درنگ خود را به او میرساند و ایمان می‌آورد.

### پرسش سوم

فرمودید نشر کتب ضلال در اسلام ممنوع است، آیا این بدان معنا است که از نشر کتبی که از این دسته‌اند جلوگیری میشود؟ حالا چه از طریق سانسور و چه از طریق نشر کتبی در بی اثر کردن آثار ضلال؟ اهمیت امر از این جهت است که طریقه اول موجب بروز اختناق خواهد بود که خودتان بان اشاره کردید و طریقه دیگر نیز دارای اثر تدریجی است و اثرش در دراز مدت حاصل میشود. پاسخ: فکر می‌کنم آنچه قبلا عرض کردم کافی بود من کتابها را از ابتدا دو دسته کردم یکی کتابهاییکه ولو ضد دین، ضد اسلام و ضد خدا هستند، ولی بر یک منطق و یک طرز تفکر صفحه ۷۶ خاص استوارند. یعنی واقعا کسی به یک طرح و به یک فکر

خاص رسیده و با نوشتن کتاب، آن طرز فکر خود را عرضه میدارد از این نمونه‌ها زیاد دیده میشود یعنی هستند بعضی افرادی که بر ضد خدا، بر ضد اسلام، بر ضد پیغمبر حرف میزنند ولی در حرف خودشان صداقت دارند، یعنی اینگونه فکر میکنند بهمین دلیل راه مبارزه با این گروه ارشاد است و هدایت و عرضه کردن منطق صحیح. ولی در نوع دوم کتابها، مسئله این نیست مسئله، مسئله دروغ و اغفال است مثلاً فرض کنید کسی بیاید کتابی درباره رئیس حکومت بنویسد و هزارها دروغ به او نسبت بدهد آیا به اعتقاد شما آزادی ایجاب میکند که اجازه بدهیم این دروغها در مردم پخش شود؟ طبیعی است که چنین کاری خیانت به مردم محسوب میشود بله یک وقت کسی به کار رئیس حکومت ایراد میگیرد که مثلاً آقا فلاں کاری که کردی، باین دلیل غلط بوده است، واضح است که این آدم باید بیاید حرف خودش را بزند ولی یک وقت کسی میاید دروغ می‌بافد که فرضاً من خبر دارم، دیشب ساعت ۲ بعد از نیمه شب، رئیس حکومت با فلاں سفیر، در فلاں نقطه ملاقات کردند و با هم قول و قرار گذاشتند اینها را می‌گویند برای اینکه میخواهند در مردم آشوب بپا کنند حالا در اینجا باید بگوئیم چون کشور ما آزاد است، پس باید بگذاریم او حرفهای خودش را در میان مردم پخش کند و آیا اگر ما جلوی دروغ و اغفال را بگیریم، مرتکب سانسور شده ایم؟! حرف ما این است که دروغ را و خیانت را باید سانسور کرد و نباید اجازه داد به نام آزادی فکر و عقیده، آزادی دروغ در میان مردم رائج بشود. والسلام صفحه ۷۷.

## مصاحبه در سیمای جمهوری اسلامی

### پیرامون جمهوری اسلامی

#### قسمت اول

مقاله حاضر مجموع دو مصاحبه با استاد شهید در روزهای پیش از برگزاری فرماندم جمهوری اسلامی است که راقم این سطور افتخار انجام آنها را داشته است در تکمیل این مقاله، از یادداشتهای باقیمانده از استاد و نیز دو کنفرانس ایشان یکی در دانشکده الهیات و دیگری در مسجد فرشته استفاده شده است. صفحه ۷۸ بنام خدا استاد! این روزها با نزدیک شدن زمان برگزاری فرماندم مسائل عقیدتی و ایدئولوژیکی بسیاری، بخصوص در میان روشنفکران مطرح شده است، بهمین مناسبت از شما دعوت کردیم تا با شرکت در یک گفتگوی تلویزیونی به پاره‌ای از این سؤالات پاسخ گوئید. بعنوان اولین سؤال من از مفهوم جمهوری اسلامی شروع میکنم که بزعم بسیاری، مفهومی گنگ و مبهم است زیرا جمهوری بمعنای قرار داشتن حق حاکمیت در دست خود مردم و بمعنای حکومت عامه مردم است حال آنکه قید اسلامی، این اطلاق را محدود و مقید می‌کند و باین ترتیب بنظر میرسد که مفهوم جمهوری اسلامی در تعارض با موازین دمکراسی و در تعارض با مفهوم جمهوری بمعنای عام آن باشد اینست که می‌پرسم شما چه تعریفی از جمهوری اسلامی ارائه میدهید؟ استاد مطهری: احتیاج زیادی به تعریف ندارد جمهوری اسلامی از دو کلمه مرکب شده است، کلمه جمهوری و کلمه اسلامی. صفحه ۷۹ کلمه جمهوری، شکل حکومت پیشنهاد شده را مشخص میکند و کلمه اسلامی محتوای آنرا میدانییم که حکومتهای دنیا چه در گذشته و چه در حال حاضر، شکلهای مختلفی داشته‌اند از قبیل حکومت فردی موروثی که نام آن سلطنت و پادشاهی است یا حکومت حکیمان، متخصصان فیلسوفان و نخبگان که اریستوکراسی نامیده میشود و یا حکومت متقذنان، سرمایه داران و قس علیهذا یکی از این حکومتها، حکومت عامه مردم است، یعنی حکومتی که در آن حق انتخاب با همه مردم است، قطع نظر از اینکه مرد یا زن سفید یا سیاه، دارای این عقیده یا آن عقیده باشند در اینجا فقط شرط بلوغ سنی و رشد عقلی معتبر است، و نه چیز دیگر بعلاوه این حکومت، حکومتی موقت است یعنی هر چند سال یکبار باید تجدید شود یعنی اگر مردم بخواهند می‌توانند حاکم را برای بار دوم یا احیاناً بار سوم و چهارم - تا آنجا که قانون اساسیشان اجازه میدهد -

انتخاب کنند و در صورت عدم تمایل، شخص دیگری را که از او بهتر میدانند انتخاب کنند. و اما کلمه اسلامی همانطور که گفتم محتوای این حکومت را بیان میکند یعنی پیشنهاد میکند که این حکومت با اصول و مقررات اسلامی اداره شود، و در مدار اصول اسلامی حرکت کند چون میدانیم که اسلام بعنوان یک دین در عین حال یک مکتب و یک ایدئولوژی است، طرحی است برای زندگی بشر در همه ابعاد و شئون آن باین ترتیب جمهوری اسلامی یعنی حکومتی که شکل آن، انتخاب رئیس حکومت از سوی عامه مردم است برای مدت موقت و محتوای آن هم اسلامی است. اما اشتباه آنها که این مفهوم را مبهم دانسته اند ناشی از اینست که حق حاکمیت ملی را مساوی با نداشتن مسلک و صفحه ۸۰ ایدئولوژی و عدم التزام به یک سلسله اصول فکری درباره جهان و اصول علمی درباره زندگی دانسته اند اینان میپندارند که اگر کسی به حزبی، مسلکی، مرامی و دینی ملتزم و متعهد شد و خواهان اجرای اصول و ضوابط آن گردید آزاد و دمکرات نیست پس اگر کشور اسلامی باشد، یعنی مردم مؤمن و معتقد به اصول اسلامی باشند و این اصول را بی چون و چرا بدانند، دمکراسی بخطر میافتد. همانطور که عرض کردم، مسئله جمهوری مربوط است به شکل حکومت که مستلزم نوعی دمکراسی است یعنی اینکه مردم حق دارند سرنوشت خود را خودشان در دست بگیرند و این ملازم با این نیست که مردم خود را از گرایش به یک مکتب و یک ایدئولوژی و از التزام و تعهد به یک مکتب معاف بشمارند آیا معنی دمکراسی این است که هر فردی برای خود مکتبی نداشته باشد و به هیچ مکتبی گرایش پیدا نکند و اصول هیچ مکتبی را نپذیرد؟ از این آقایان باید پرسید آیا اعتقاد به یک سلسله اصول علمی یا منطقی یا فلسفی و بی چون و چرا دانستن آن اصول، بر خلاف دمکراسی است و یا آنچه که بر خلاف دمکراسی است این است که آدمی به اصولی که مورد قبول اکثریت جامعه است اعتقاد نداشته باشد و آنها را قابل چون و چرا بدانند، ولی بدیگری اجازه چون و چرا در اعتقادات و اندیشه های خود را ندهد؟ برای اکثریت قاطع ملت ایران، ایمان و اعتقاد راسخ به اصول اسلام داشتن و بی چون و چرا دانستن آن اصول، نه گناه است و نه عیب آنچه که میتواند گناه و عیب باشد، اینست که این اکثریت مسلمان، به اقلیت بی اعتقاد، اجازه چون و چرا ندهد (۱).

پاورقی ۱ - این قاعده در جوامع دیگر نیز صادق است. فی المثل برای < صفحه ۸۱ و اما قضاوت در این مورد که آیا آزادی بحد کافی به مخالفین داده شده است یا نه، بر عهده همانهاست که دمکراسی را مترادف با بی اعتقادی بیک مکتب میدانند. شما در توضیحات اشاره کردید که حکومت جمهوری بمعنای اقامه حاکمیت همه مردم است و میدانیم که این حق حاکمیت ملی از دستاوردهای ارزشمند انقلاب مشروطیت است، فکر نمیکنید با پیش کشیدن مسئله جمهوری اسلامی بعوض جمهوری مطلق، که بالمال به حکومت طبقه روحانی منجر میشود، این حق حاکمیت که متعلق بعموم افراد ملت است، زیر پا گذاشته شود؟ بعلاوه آیا به نظر شما روا نیست که بعوض بحث مبهم ولایت فقیه که در حکومت اسلامی مطرح است، این اصل مترقی که می گوید، قوای مملکت ناشی از ملت است، بکار گرفته شود؟ استاد مطهری: خلاصه استدلال شما اینست که مردم ایران در انقلاب مشروطیت، حق حاکمیت ملی - یعنی اینکه قوای مقننه و مجریه و قضائیه، ناشی از ملت است - را بدست آورده اند و معقول نیست که این حق را به شخص یا اشخاصی تفویض کنند و جمهوری اسلامی یعنی حق حاکمیت فقیه - یا به بیان دیگر عده ای استبداد فقها - و این بر ضد حاکمیت ملی است و عملی ارتجاعی محسوب میشود. در پاسخ شما باید گفت ملت ایران که در انقلاب مشروطیت پاورقی <

کمونیستها، کمونیست بودن - بی چون و چرا دانستن اصول کمونیستی - بر خلاف اصول دمکراسی نیست آنچه بر خلاف اصول دمکراسی است ممانعت از چون و چرای دیگران - غیر کمونیستها - جلوگیری از اظهار عقیده و تفکر، و منع معاشرت با غیر کمونیستها و کشیدن دیوار آهنین به دور کشور و حق اظهار نظر ندادن به متفکران و اندیشمندان است. صفحه ۸۲ حق حاکمیت ملی را کسب کرد، هرگز آنرا منافی با قبول اسلام بعنوان یک مکتب و یک قانون اصلی و اساسی که قوانین مملکت باید با رعایت موازین آن تدوین و تنظیم گردد، ندانست و لهذا در متن قانون اساسی ضرورت انطباق با قانون اسلام آمده است و در آنجا صریحا گفته میشود که هیچ قانونی که بر ضد قوانین اسلام باشد، قانونیت ندارد و یا ضرورت حضور پنج فقیه طراز اول برای نظارت بر

قوانین ، که در متمم قانون اساسی مندرج است ، برای تامین همین نکته است کسانی که انقلاب مشروطیت را بر پا کردند هیچگاه این تصریحها و تاکیدها را بر ضد دموکراسی و روح مشروطیت و حتی مقنن بودن و جعل قانون ندانستند زیرا قوانین را در کادر اصول اسلامی وضع می کردند . آنچه که مهم است ، این است که مردم خود مجری قانون باشند حالا یا مجری قانونی که خودشان وضع کرده اند و یا مجری قانونی که فرضاً بوسیله یک فیلسوف وضع شده و این مردم آن فیلسوف و مکتب او را پذیرفته اند و یا مجری قانونی که بوسیله وحی الهی عرضه گردیده است . بنابراین اسلامی بودن این جمهوری بهیچ وجه با حاکمیت ملی - که بدوره مشروطیت اشاره کردید - و یا بطور کلی با دموکراسی منافات ندارد و هیچگاه اصول دموکراسی ایجاب نمیکند که بر یک جامعه ایدئولوژی و مکتبی حاکم نباشد و ما میبینیم که احزاب معمولاً خود را وابسته بیک ایدئولوژی معین میدانند و این امر را نه تنها بر ضد اصول دموکراسی نمی‌شمارند که به آن افتخار هم میکنند اما منشا اشتباه آنان که اسلامی بودن جمهوری را منافی با روح دموکراسی میدانند ناشی از اینست که دموکراسی مورد قبول آنان هنوز همان دموکراسی قرن هیجدهم است که در آن حقوق صفحه ۸۳ انسان در مسائل مربوط به معیشت و خوراک و مسکن و پوشاک ، و آزادی در انتخاب راه معیشت مادی خلاصه میشود اما اینکه مکتب و عقیده و وابستگی بیک ایمان هم جزو حقوق انسانی است و اینکه اوج انسانیت در وارستگی از غریزه و از تبعیت از محیطهای طبیعی و اجتماعی ، و در وابستگی به عقیده و ایمان و آرمان است بکلی بفراموشی سپرده شده است . این اشتباه ، معکوس اشتباه خوارج است آنها از مفهوم ان الحکم الا لله که به معنی این است که حاکمیت قانون و تشریح از ناحیه خداست چنین استنباط می کردند که حاکمیت - به معنی حکومت - هم از خداست علی (ع) درباره اینها فرمود : « کلمه حق یراد بها الباطل » این آقایان هم اصل حاکمیت و امارت ملی را با اصل تشریح و تدوین مکتب اشتباه کرده‌اند و لابد پنداشته اند اصل و متمم قانون اساسی که بالصرحه هیچ قانونی را که بر خلاف قوانین اسلام باشد ، قانونی نمی‌دانند ، بر خلاف روح مشروطیت و حاکمیت ملی هستند . و اما اینکه از زیر پا گذاشته شدن حق حاکمیت سخن بمیان آوردید باید بگویم که مهر اسلامیت را اکثریت قاطع ملت ایران بر نوع نظام آینده این مملکت زده است مبارزه ملت ایران ، تنها یک قیام علیه استیلا سیاسی و استعمار اقتصادی نبود ، قیام علیه فرهنگها و ایدئولوژیهای غربی و دنباله روی از غرب بود که تحت عناوین فریبنده ، آزادی ، دموکراسی ، سوسیالیسم ، تمدن ، تجدد ، پیشرفت ، تمدن بزرگ و مطرح می شد ملت ایران آنروز که در تظاهرات چند میلیونی شعار جمهوری اسلامی را عنوان کرد در صفحه ۸۴ واقع میخواست مهر خود یعنی مهر فرهنگ خود را به این انقلاب بزند میدانیم که هویت فرهنگی یک ملت ، آن فرهنگی است که در جانش ریشه دوانیده است و هویت ملی این مردم اسلام است بریدگان از اسلام اگر چه در داخل این ملت و تحت حمایت آن هستند ، اما در حقیقت از آن بریده اند زیرا خود را از فرهنگ و روح و خواست این ملت جدا کرده‌اند . حال اگر خواسته خود مردم ، یعنی جمهوری اسلامی ، حاکمیت مردم را نقض کند باید بگوئیم که دموکراسی امری محال است زیرا همیشه وجودش مستلزم عدمش است هیچکس نمیخواهد اسلامی بودن جمهوری را بر مردم تحمیل کند این تقاضای خود مردم است و در واقع نهضت از آن روز اوج گرفت و شورانگیز شد که شعار و خواست مردم ، استقرار جمهوری اسلامی شد جمهوری اسلامی یعنی یک نفی و یک اثبات اما نفی ، نفی رژیم حاکم ۲۵۰۰ ساله و اثبات ، محتوای اسلامی و توحیدی آنست .

## قسمت دوم

مسئله ولایت فقیه را هم که مطرح کردید از همین قبیل است ، ولایت فقیه به این معنی نیست که فقیه خود در رأس دولت قرار بگیرد و عملاً حکومت کند نقش فقیه در یک کشور اسلامی ، یعنی کشوری که در آن مردم ، اسلام را بعنوان یک ایدئولوژی پذیرفته و به آن ملتزم و متعهد هستند ، نقش یک ایدئولوگ است نه نقش یک حاکم وظیفه ایدئولوگ اینست که بر اجرای درست و صحیح ایدئولوژی نظارت داشته باشد ، او صلاحیت مجری قانون و کسی را که میخواهد رئیس دولت بشود و کارها را در کادر



ایدئولوژی اسلام با انجام برساند، مورد نظارت و بررسی قرار می‌دهد. تصور مردم آنروز - دوره مشروطیت - و نیز مردم ما از ولایت صفحه ۸۵ فقیه این نبود و نیست که فقها حکومت کنند و اداره مملکت را بدست گیرند بلکه در طول قرون و اعصار تصور مردم از ولایت فقیه این بوده که از آنجا که جامعه، یک جامعه اسلامی است و مردم وابسته به مکتب اسلامند، صلاحیت هر حاکمی، از این نظر که قابلیت اجرای قوانین ملی اسلامی را دارد یا نه، باید مورد تصویب و تأیید فقیه قرار گیرد لهذا امام در فرمان خود به نخست وزیر دولت موقت می‌نویسد: بموجب حق شرعی (ولایت فقیه) و به موجب رأی اعتمادی که از طرف اکثریت قاطع ملت به من ابراز شده من رئیس دولت را تعیین می‌کنم ولایت فقیه، یک ولایت ایدئولوژیکی است و اساسا فقیه را خود مردم انتخاب میکنند و این امر عین دموکراسی است اگر انتخاب فقیه انتصابی بود و هر فقیهی فقیه بعد از خود را تعیین میکرد جا داشت که بگوئیم این امر، خلاف دموکراسی است اما مرجع را بعنوان کسی که در این مکتب صاحب نظر است خود مردم انتخاب میکنند. حق شرعی امام از وابستگی قاطع مردم به اسلام به عنوان یک مکتب و یک ایدئولوژی ناشی میشود و مردم تأیید میکنند که او مقام صلاحیتداری است که میتواند قابلیت اشخاص را از جهت انجام وظایف اسلامی تشخیص دهد در حقیقت، حق شرعی و ولایت شرعی، یعنی مهر ایدئولوژی مردم، و حق عرفی، همان حق حاکمیت ملی مردم است که آنها باید فرد مورد تأیید رهبر را انتخاب کنند و باو رأی اعتماد بدهند. و اما آنجا که از حکومت طبقه روحانی نام بردید، گویا در بیان شما میان حکومت اسلامی و حکومت طبقه روحانی، اشتباه شده است میپرسم از کجای کلمه اسلامی مفهوم حکومت روحانیون استفاده میشود؟ آیا اسلام دین طبقه روحانیت است؟ آیا اسلام صفحه ۸۶ ایدئولوژی روحانیون است؟ یا ایدئولوژی انسان بما هو انسان؟ آیا واقعا روشنفکران ما، آنگاه که با مفهوم جمهوری اسلامی روبرو میشوند یا این کلمه را میشوند، جمهوری به اصطلاح آخوندی در ذهنشان تداعی میشود که تنها فرقی با سایر جمهوری‌ها در این است که طبقه روحانیون عهده دار مشاغل و شاغل پستها هستند؟ حقیقتا اگر نمی‌دانسته اند و چنین تصویری را داشته اند، جای تعجب است و اگر میدانسته‌اند و نعل وارونه می‌زده‌اند، جای هزار تاسف. امروز هر بچه دبستانی اینقدر می‌داند که جمهوری اسلامی یعنی جامعه اسلامی، با رژیم جمهوری و میدانند که جامعه اسلامی یعنی جامعه توحیدی و جامعه توحیدی یعنی جامعه‌ای بر اساس جهان بینی توحیدی، که بر طبق آن، جهان ماهیت از اوئی و به سوی اوئی دارد و این جهان بینی دارای یک ایدئولوژی توحیدی است که از آن به توحید عملی تعبیر می‌شود، یعنی رسیدن انسان به یگانگی اخلاقی و یگانگی اجتماعی، که هر دوی اینها در آیه کریمه معروفی که رسول اکرم (ص) در صدر نامه هایش به شخصیت‌های جهان آنرا ثبت میکرد، مندرج است: «قل یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمه سواء بیننا و بینکم الا نعبد الا الله و لا نشرک به شیئا و لا یتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله» (آیه ۶۳ - آل عمران) جمله «تعالوا الی کلمه سواء بیننا و بینکم» توحید نظری و جمله «الا- نعبد الا- الله» توحید عملی فردی و جمله «و لا- یتخذ بعضنا بعضا اربابا» توحید عملی اجتماعی را که مساوی است با آزادی پاورقی ۱ - بگو، ای اهل کتاب، بسوی کلمه‌ای که بین ما و شما مساوی است، بیائید که غیر از خدا را بندگی نکنیم و چیزی را شریک او قرار ندهیم و کسی از ما، کسی را غیر از خدا ارباب خود نگیرد. صفحه ۸۷ و دموکراسی در اصیلترین شکلش، نشان می‌دهد. گروهی می‌پندارند جمهوری اسلامی مفهومی طبقاتی دارد، یعنی حکومت عده‌ای از مردم (روحانیون) و این تقویت فلسفه مادی طبقاتی است اما اگر بعوض جمهوری اسلامی، جمهوری مطلق نام برده شود، بکار بردن همین کلمه بی‌طرفی جناح روحانیون را نشان می‌دهد و باین ترتیب حکومت واقعا در دست مردم قرار خواهد گرفت نه در دست طبقه‌ای خاص اما همانطور که عرض کردم، این اشتباه ناشی از پندار باطلی است مبتنی بر اینکه حکومت جمهوری اسلامی حکومت طبقه روحانیون است حال آنکه نه کلمه جمهوری بطور مطلق میتواند منشاء یک تحول واقعی باشد و نه اینکه هر جا جمهوری با قیدی و پسوندی مقید شود، تضاد پیدا می‌شود باید دید که آن قید در ذات خود چه مفهومی دارد و آیا در ذات خود محدودیت و محتوای طبقاتی دارد یا نه قید اسلام، با توجه به ذات و محتوای آن هرگز جمهوری اسلامی را طبقاتی نمی‌کند

میدانیم که اوضاع زمانه دائما در تحول و دگرگونی است بر این اساس حکومت جمهوری اسلامی، چگونه می‌خواهد جوابگوی مسائل پیچیده و دائما در حال تحول اقتصادی، اجتماعی، سیاسی و باشد آیا الگوی جمهوری اسلامی در این مورد همان ضوابط و مقرراتی است که ۱۴۰۰ سال پیش عرضه شده است؟ آیا این قوانین که قاعدتا تا زمان ما کهنه شده اند قادر به رویارویی با این مسائل هستند؟ استاد مطهری: مسئله تحولات زمان و ثابت بودن ضوابط و قوانین اسلامی مسئله ای است که همواره این شبهه را ایجاد میکند که چگونه میتوان این ثابت را با آن متغیر تلفیق کرد مسئله زمان و تغییر و تحول مسئله درستی است اما ظرافتی در آنست که اغلب صفحه ۸۸ نسبت به آن بی توجه میمانند فرد انسان و همچنین جامعه انسانی، حکم قافله ای را دارد که دائما در حرکت و طی منازل است فرد و جامعه هیچکدام در حال سکون و ثبات و یکنواختی نیستند بنابراین اگر بخواهیم انگشت بر روی یکی از منازل بگذاریم و جامعه بشر را در یکی از منازلی که برای مدت کوتاهی توقف کرده، برای همیشه ثابت نگاهداریم بدون شک بر خلاف ناموس طبیعت عمل کرده‌ایم. اما باید توجه داشت که فرق است میان منزل و میان راه، منزل تغییر میکند اما آیا راه هم لزوما تغییر میکند؟ آیا مسیر جامعه انسانی که همه قبول دارند که یک مسیر تکاملی است آیا آنهم تغییر میکند؟ به بیان دیگر آیا راه هم در راه است؟ و آیا بشر و جامعه بشری هر روزی در یک جهت و در هر مرحله ای از مراحل در یک مسیر جدید و بسوی یک هدف تازه حرکت میکند؟ پاسخ اینست که نه، خط سیر تکاملی بشر خط ثابتی است شبیه مدار ستارگان مدار دائما در حال حرکتند ولی آیا مدار آنها دائما در حال تغییر است آیا باید چنین استدلال کرد که چون ستارگان در یک مدار حرکت میکنند مدار آنها هم ضرورتا باید تغییر کند و اگر تغییر نکند آن ستاره در یک نقطه میخکوب میشود؟ واضحست که جواب منفی است لازمه حرکت داشتن ستاره این نیست که مدار ستاره هم قطعا و ضرورتا و لزوما تغییر بکند. نظیر همین مسئله برای انسان و برای انسانیت مطرح است سؤال اساسی اینست: آیا انسانیت انسان، ارزشهای انسانی، کمال انسانی، واقعیتهای متغیر و تبدیلی هستند؟ یعنی همانطور که لوازم زندگی و مظاهر تمدن روز به روز فرق میکنند آیا معیارهای انسانیت هم روز به روز فرق میکنند؟ آیا چیزی که یک روز معیار انسانیت صفحه ۸۹ بود و قابل ستایش و تمجید، روز دیگر از ارزش می‌افتد و چیز دیگری که نقطه مقابل اولی بود، معیار انسانیت میشود؟ آیا فکر میکنید روزی در آینده خواهد آمد که چومبه بودن و معاویه بودن معیار انسانیت بشود و لومومبا بودن و ابوذر بودن معیار ضد انسانیت؟ یا اینکه نه، معتقدید چنین نیست که ابوذر بودن، از خط سیر انسانیت برای همیشه خارج بشود، بلکه انسانیت انسان دائما تکامل پیدا میکند، و معیارهای کاملتری برای آن پدید می‌آید. انسان بحکم اینکه خط سیر تکاملش ثابت است، نه خودش، یک سلسله معیارها دارد که بمنزله نشانه‌های راهنما درست همانگونه که در یک بیابان بر، که حتی کوه و درختی ندارد، نشانه‌هایی می‌گذارند که راه را مشخص کنند و این نشانه‌ها و این معیارها، همیشه نشانه و معیار هستند و دلیل و ضرورتی ندارد که تغییر بکنند. من در یکی از کتابهایم، بحثی کرده‌ام راجع به اسلام و تجدد زندگی و در آنجا این مسئله را روشن کرده‌ام که اسلام با مقتضیات متفاوت زمانها و مکانها چگونه برخورد میکند (۱). در آنجا ذکر کرده‌ام که اساسا این مسئله که آیا زندگی اصول ثابت و لایتنیغیر دارد یا نه؟ بر اساس یک سؤال مهم فلسفی بنا شده و آن سؤال اینست: آیا انسان لااقل در مراحل تاریخی نزدیک تر بما، یعنی از وقتی که بصورت یک موجود متمدن یا نیمه متمدن در آمده است، تبدیل انواع پیدا کرده یا نه؟ آیا انسان در هر دوره‌ای غیر از انسان دوره دیگر است؟ آیا نوع انسان تبدیل پاورقی ۱ - نظام حقوق زن در اسلام - فصل اسلام و تجدد زندگی - نوشته استاد مطهری، انتشارات صدرا. صفحه ۹۰ به نوع دیگر میشود؟ و قهرا اگر این تبدیل امکان پذیر باشد، آیا همه قوانین حاکم بر او، الا بعضی از قوانین که فی‌المثل با حیوان مشترک است، عوض میشود؟ درست شبیه آبی که تا آن هنگام که مایع است قوانین مایعات بر آن حکمفرماست و وقتی به بخار تبدیل میشود مشمول قوانین گازها میگردد یا آنکه نه، در طول تاریخ، نوعیت انسان ثابت مانده است و تغییر نکرده است؟ اینجا نمیخواهم چندان وارد مباحث فلسفی بشوم اما اجمالا میگویم نظریه صحیح همین است که انسان با حفظ نوعیتش در مسیر تکاملی گام بر میدارد یعنی از

روزی که انسان در روی زمین پدیدار شده است، نوعیت او از آن جهت که انسان است تغییر نکرده و او به نوع دیگری تبدیل نشده است البته انسان در جا نزده و نمی‌زند و از این جهت یک مسیر تکاملی را طی میکند، ولی گویی در قانون خلقت، تکامل از مرحله جسم و اندام و ارگانیزم بدنی به مرحله روانی و روحی و اجتماعی تغییر موضع داده است. از آنجا که نوعیت انسان تغییر نمیکند، بناچار یک سلسله اصول ثابت که مربوط به انسان و کمال اوست، خط سیر انسانیت را مشخص می‌سازد و بر زندگی او حاکم است، و از آنجا که انسان در چنین مسیری حرکت میکند و در آن، منازل مختلف را می‌پیماید - بواسطه اختلاف منازل، احکام مربوط به هر منزل با منازل دیگر متفاوت خواهد بود همین امر او را ناگزیر می‌سازد که در هر منزل بشیوه ای خاص - متفاوت با دیگر منازل - زندگی کند. قوانین اسلام آنگونه که در متن تشریحات دین منظور گردیده منزلی وضع نشده بلکه مسیری وضع شده است، اما در عین حال برای منازل هم فکر شده و مقدمات و تمهیدات لازم برای آنها در نظر گرفته شده است اسلام برای نیازهای ثابت، قوانین ثابت، و صفحه ۹۱ برای نیازهای متغیر، وضع متغیری در نظر گرفته است خصوصیات این قوانین را با جمال در همان کتابی که ذکرش رفت، تشریح کرده ام اینجا برای روشن شدن موضوع به ذکر مثالی اکتفا میکنم. اسلام در رابطه جامعه اسلامی با جامعه های دیگر به قدرتمند شدن و قدرتمند بودن و تهیه لوازم دفاع از خود، در حدی که دشمن هرگز خیال حمله را هم نکند، توصیه کرده است.

### قسمت سوم

آیه: «و اعدوا لهم ما استطعتم من قوش و من رباط الخیل ترهبون به عدو الله و عدوكم» (۱) در واقع بیانگر این اصل اجتماعی اسلامی است. از سوی دیگر میبینیم که در فقه اسلامی بر اساس سنت پیامبر (ص) به چیزی توصیه شده است که آنرا سبق و رمایه مینامند یعنی شرکت در مسابقه اسب دوانی و تیراندازی به منظور مهارت یافتن در امور جنگی خود پیامبر اکرم در این مسابقات شرکت میکرد. حالا اگر به اصل «و اعدوا لهم» توجه کنیم میبینیم یک اصل همواره نو و زنده است، چه در آن زمان چه در زمان ما و چه در آینده اما در مورد حکم سبق و رمایه دیگر ضرورتی ندارد که چنین مسابقاتی به آن نیت سابق بر گزار شود یعنی به نظر میرسد که این حکم دیگر مصداق ندارد و زمانش گذشته است دلیل این امر این است که سبق و رمایه "اصالت" ندارد و حکم مربوط به یکی از منازل است، اصالت مال «و اعدوا لهم» است که مسیر را مشخص پاورقی ۱ - ای مؤمنان، در مقام مبارزه با آنان خود را مهیا کنید و هر چه میتوانید ابزار جنگی برای ترساندن دشمنان خدا و خودتان فراهم کنید. (سوره انفال - آیه ۶۰) صفحه ۹۲ میکند. در همین زمان میتوان این حکم را با توجه به شرایط زمانه با صورت اجرایی تازه ای، بمرحله اجرا در آورد. از اینگونه مثالها الی ماشاء الله داریم و تازه آن پیچ و لولائی که به قوانین اسلام انعطاف میدهد تا بتواند خود را با شرایط نو تطبیق دهد، بدون آنکه از اصول تخلف بشود منحصر به این موارد نیست من بعوض ورود به جزئیات که به زمان زیادی نیاز دارد مثال دیگری برایتان میزنم تا موضع روشنتر بشود. اصلی در قرآن داریم راجع به مبادلات و کیفیت گردش ثروت در میان مردم که باین تعبیر در قرآن بیان شده است: <sup>2</sup> لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل (۱) یعنی نقل و انتقال مملوکها نباید بصورت بیهوده انجام شود یعنی اگر شما مال و ثروتی مشروع بدست آورده اید و خواستید آنرا بدیگری منتقل کنید، این نقل و انتقال باید بصورتی باشد که از نظر اجتماعی شکل مفیدی داشته باشد و یکی از نیازهای اصیل زندگی افراد جامعه را رفع کند حالا فرض کنید کسی بخواهد با پولی که در اثر تلاش شرافتمندانه بدست آورده کالایی بی مصرف و بی فایده مثلا یک گونی مورچه مرده را بخرد، آنهم برای آنکه آنرا دور بریزد، این معامله از نظر قرآن از اساس باطل است اما فرض کنید زمانی بیاید که علم بتواند از مورچه مرده استفاده بکند در آنصورت میبینیم که همین معامله که تا دیروز باطل و حرام بوده به معامله صحیحی تبدیل میشود چرا؟ باین دلیل که مجتهد فقیه واقعی، مصداق حکم کلی آیه لا تاكلوا را بطور صحیح در هر زمان تشخیص میدهد و بر اساس آن، حکم به وجوب شرعی معامله



و یا عدم آن می‌دهد. نظیر همین مسئله در مورد خرید و فروش خون پیش آمده پاورقی ۱ - مال یکدیگر را به نا حق صرف نکنید. (سوره بقره - آیه ۱۸۸). صفحه ۹۳ است. در گذشته که از خون استفاده‌ای نمیشد معامله خون باطل بود زیرا اکل مال به باطل محسوب میشد اما امروز که در اثر پیشرفت علم، خون بصورت یک مایه حیات در آمده، دیگر نمیتوان گفت معامله خون مصداق اکل مال به باطل است بلکه در اینجا بدلیل عوض شدن مصداق، حکم جزئی تغییر میکند اما حکم کلی همچنان پا بر جا و بی تغییر باقی میماند و بر مصادیق تازه منطبق میگردد. در انطباق احکام کلی با مصادیق جدید، این اجتهاد است که نقش اصلی را بازی می‌کند وظیفه فقیه اینست که بدون انحراف از اصول کلی، مسائل جزئی و متغیر و تابع گذشت زمان را بررسی کند و بر اساس همان احکام و چهار چوبهای اصلی که توسط وحی عرضه شده است احکام مناسب را صادر کند. شما اشاره کردید به ضوابط کلی در نظام اسلامی، که از وحی سرچشمه میگیرد و مسیر زندگی بشر را به بهترین نحو مشخص میکند حال آنکه در زمان ما این مسئله بشدت مطرح است که اگر بتوان تلفیقی آگاهانه از دو دستاورد بزرگ تاریخ فکر بشر - دموکراسی و سوسیالیسم - بوجود آورد، می‌توان صراط مستقیمی یافت که انسان را از وحی بی‌نیاز سازد. به خصوص برای شرقی مسلمان این امکان هست که بتواند عناصری از معنویت اسلامی را در این چهار چوب بگنجانند و آنرا هر چه غنی تر و کاملتر و کارآتر سازد. استاد مطهری: دموکراسی و سوسیالیسم میان خودشان نوعی ناسازگاری - یا لاقول توهم ناسازگاری - وجود دارد که هنوز نتوانسته اند آن را از میان بردارند دموکراسی بر اساس اصالت فرد حقوق فرد و آزادی فرد است و بر عکس سوسیالیسم بر اصالت جمع و صفحه ۹۴ تقدم حق جمع بر حق فرد استوار است یعنی خواه ناخواه آزادی فرد را و دموکراسی را سوسیالیسم محدود میکند و بالعکس. امروزه در دنیا گروهی از کشورها از دموکراسی دم میزنند و گروهی دیگر از سوسیالیسم و صاحب نظران هم اعتراف دارند که نه دموکراسی آن دنیای به اصطلاح آزاد و لیبرال، دموکراسی واقعی است و نه سوسیالیسم آن قطب دیگر، سوسیالیسم اصیل است از سوی دیگر گروه کشورهای با اصطلاح لیبرال از سوسیالیسم سخنی نمیگویند و اگر هم ادعای دموکراسی و سوسیالیسم داشته باشند خود به بی‌محتوا بودن آن اذعان دارند، و کشورهای سوسیالیستی هم بحثی درباره دموکراسی بمیان نمی‌آورند و آنان نیز که مدعی نوعی سوسیالیسم دمکراتیک هستند پوچی سخنان امروزه کاملا آشکار شده است ژ این مشکل که آیا واقعا از نظر فلسفی و حقوقی بکدام یک از دو قطب دموکراسی و سوسیالیسم باید گرایش پیدا کرد و یا اینکه ایندو دیدگاه قابل جمعند یا نه، مشکلی است که باید از طریق فلسفی حل بشود البته در این زمینه مکتبهایی هستند که به دموکراسی و سوسیالیسم هر دو گرایش دارند و میخواهند ایندو نظر را با یکدیگر تلفیق کنند ولی تلفیق ایندو مبتنی بر همان مسئله بسیار دقیق فلسفی است که به مسئله اصالت جمع یا اصالت فرد معروف است پیروان این مکاتب بدنبال یافتن پاسخ این پرسش هستند که آیا آنچه عینیت دارد فرد است و جمع، یک وجود عرضی و اعتباری دارد - که البته طبیعی است که در صورت مثبت بودن جواب، دموکراسی بر سوسیالیسم اولویت پیدا میکند - و یا باید نظریه مخالف را پذیرفت که معتقد است جامعه شناسی انسان بر روانشناسی او تقدم دارد و فرد اساسا اصالتی ندارد، فرد و روح و خواست و اراده و احساس و همه چیز او تابعی و انعکاساتی صفحه ۹۵ هستند از یک روح جمعی حاکم و آنچه واقعا وجود دارد جامعه است نه فرد - که در اینصورت اولویت با سوسیالیسم خواهد بود. اما آیا شق سومی هم در کار است و آن اینکه نه فرد - منظور شخصیت فرد است نه جسم او - مستهلک در جامعه است و نه جمع فاقد اصالت و دارای وجود اعتباری است، بلکه ترکیب فرد و جامعه نوعی است که در آن فرد اصالت و شخصیت دارد و در عین اینکه جمع هم اصالت و شخصیت دارد، و تحقق شخصیت فرد در جامعه و تحقق شخصیت جامعه در فرد صورت می‌گیرد، و این سخن شبیه نکته ای است که فلاسفه ما در باب وحدت در عین کثرت و کثرت در عین وحدت میگفتند، و البته جای بحث این مطلب اینجا نیست. و اما آن مسئله معنویت، همانطور که شما اشاره کردید پیروان مکاتب خواهان تلفیق، متوجه شدند فرضا بتوانند مشکل تلفیق را حل کنند، نیازی به کادری از معنویت وجود خواهد داشت بنابراین نکته اساسی اینست که این فضای اخلاقی و معنوی چگونه فضائی باید باشد و چه تضمینی

دارد؟ آیا این فضا مانند فضای سبز شهر است که با پول و کارگر میتوان آن را بوجود آورد، یا فضائی از یک ایمان و اعتقاد و گرایش و بینش است؟ و در صورت اخیر اولاً- چه نوع گرایش و بینشی ملاک عمل و ضامن تحقق آن فضاست و ثانیاً چگونه میتوان آنرا بوجود آورد؟ در این مورد گروهی از پیروان مکاتب تلفیقی که بدنبال ایجاد فضای معنوی هستند، میان معنویت و مذهب تفکیک میکنند و میگویند معنویت آنجا است که به مسائل از دیدی انسانی بدون توجه به رنگ و نژاد و مذهب و بدون هیچگونه تعصبی نگریسته شود و حال آنکه مذهب از آن نظر که میان پیروان و غیر پیروان فرق میگذارد و حقوق متفاوتی میان این دو دسته قائل است و بعلاوه از آن نظر صفحه ۹۶ که با تعصب توأم است و تعصب نوعی بیماری و ضد معنویت و ضد سلامت روح و روان است قادر به ایجاد معنویت نیست پس باید دنیای ساخت توأم با معنویت اما منهای مذهب و این نظر، همان اومانیسمی است که جهان امروز در جستجوی آن است این گروه میپندارند همین قدر که شعاری عمومی و انسانی شد و گرایشی به اصطلاح به اومانیسیم داشت، برای ایجاد معنویت کافی است حال آنکه ایجاد فضای معنوی، جز با تفسیری معنوی و روحانی از کل جهان میسر نیست معنویت و انسانیت صرفاً یک امر منفی نیست (۱) تجربه نشان داده که شعارهای اومانستی تا کجا تو خالی از آب در آمده است، گرایش اسرائیلی ژان پل سارتر - این منادی اومانیسیم در عصر ما - شاهد خوبی بر این مدعاست. گروه دیگری از پیروان این مکاتب تلفیقی، به جنبه های انسانی و اخلاقی عرفان گرایش پیدا کرده اند و میخواهند برای ایجاد کادر معنوی از عرفان مذاهب و بخصوص عرفان اسلامی استفاده بکنند، یعنی معنویت در حدود مسائل و توصیه های اخلاقی را از مذهب اخذ کنند، بدون آنکه جهان بینی و محتوای ایدئولوژیک آنها مورد استفاده قرار دهند اما باید توجه داشت اگر چنین معنویت بوسیله مذهب دیگری قابل پیاده شدن باشد برای اسلام قابل پیاده شدن نیست این به معنای مثله کردن اسلام است به معنی بریدن اعضای رئیسه اسلام و در واقع ذبح آنست اسلامی که حیات نداشته باشد و در همه شئون زندگی حضور آن احساس نشود این اسلام، دیگر اسلام نیست. و اما در پاسخ سؤالی که در ابتدا مطرح کردید بذکر پاورقی ۱ - رجوع شود به مقاله پنجم همین مجموعه، بحث معنویت در انقلاب اسلامی. صفحه ۹۷ جمله ای از اقبال اکتفا میکنم، اقبال می گوید: بشریت امروز به سه چیز نیازمند است تعبیری روحانی از جهان (یعنی تعبیر و تفسیری صحیح توأم با معنویت از جهان و به تعبیر دیگر که من از قرآن گرفته ام شناخت جهان به اینکه ماهیت از اوئی و به سوی اوئی دارد) (۱)، دوم آزادی روحانی فرد (یعنی همان چیزی که نام دمکراسی بر آن میگذارند) و بالاخره اصولی اساسی و دارای تاثیر جهانی که تکامل اجتماع بشری را بر مبنای روحانی توجیه کند (یعنی ایدئولوژی جامع و درستی که بتواند راه و رسم زندگی را در یک مسیر تکاملی مشخص کند). اقبال به سخنان خود چنین ادامه میدهد: مثالگیری اروپا هرگز بصورت عامل زنده ای در حیات آن در نیامده و نتیجه آن پیدایش "من" سرگردانی است که در میان دمکراسی های ناسازگار با یکدیگر به جستجوی خود میپردازد که کار منحصر آنها بهره کشی از درویشان بسود توانگران است از طرف دیگر مسلمانان مالک اندیشه ها و کمال مطلوب های نهایی مبتنی بر وحی میباشند که چون از درونی ترین ژرفنای زندگی بیان میشود به ظاهری بودن آن رنگ باطنی میدهد برای فرد مسلمان شالوده روحانی زندگی امری اعتقادی است و برای دفاع از این اعتقاد جان خود را به آسانی فدا میکند (۲). امام در یکی از سخنرانیهای خودشان فرمودند که من به جمهوری اسلامی رأی می دهم نه یک کلمه بیش و نه یک کلمه کم به نظر میرسد آنجا که تاکید میکنند نه یک کلمه کم منظورشان پاورقی ۱ - افزوده های داخل پرانتزها از استاد مطهری است. ۲ - احیای فکر دینی در اسلام - نوشته اقبال لاهوری - صفحه ۲۰۳ - ۲۰۴. صفحه ۹۸ پسوند "اسلامی" است و شما در ابتدای این گفتگو تذکر دادید که قصد از بکار بردن این کلمه، مشخص کردن محتوای رژیم آینده است، یعنی اصولی که در کادر آن عمل خواهد شد و اما اینکه فرمودند هیچ کلمه ای اضافه نشود ظاهراً کلمه "دمکراتیک" مورد نظرشان بوده، زیرا شاهد بودیم که در این روزها، عده ای واژه جمهوری دمکراتیک اسلامی را بکار میبرند و گویا قصد امام از تاکید بر حذف کلمه دمکراتیک، توجه دادن به تفاوتی است که در دمکراسی غربی و آزادیهای اسلامی وجود دارد، لطفاً در این

مورد توضیح دهید و تفاوت این واژه‌ها را مشخص کنید؟ استاد مطهری: بنده نمیتوانم ادعا بکنم که تمام نظرگاه‌های امام را میتوانم توضیح بدهم تنها بعضی از آن‌ها را که به آنها رسیده‌ام و میدانم که نظر امام نیز هست برایتان توضیح می‌دهم.

### قسمت چهارم

در اسلام همانطور که شما توجه دارید، آزادی فردی و دموکراسی وجود دارد، منتها با تفاوتی که میان بینش اسلامی و بینش غربی وجود دارد که آنها را بعداً توضیح می‌دهم با توجه به این نکته روشن می‌شود که در عبارت جمهوری دموکراتیک اسلامی، کلمه دموکراتیک حشو و زائد است، بعلاوه، در آینده وقتی که مردم در دولت جمهوری اسلامی یک سلسله آزادیها و دموکراسی‌ها را بدست آوردند، ممکن است بعضی‌ها پیش خود اینطور تفسیر بکنند که این آزادیها و دموکراسی‌ها نه بدلیل اسلامی بودن این جمهوری که به دلیل دموکراتیک بودن آن حاصل شده است یعنی این جمهوری دو مبنا و دو بنیاد دارد، بنیادهای دموکراتیک و بنیادهای اسلامی و آنچه که به آزادی و حقوق فردی و دموکراسی ارتباط پیدا میکند، مربوط است به بنیاد دموکراتیک این جمهوری و نه به بنیاد اسلامی آن، و در مقابل یک صفحه ۹۹ سلسله قواعد عبادات و معاملات وجود دارد که به جنبه اسلامی حکومت مربوط میشود ما میخواهیم تاکید کنیم که چنین نیست اولاً بمصادق مصرع معروف: چونکه صد آمد، نود هم پیش ماست، وقتی که از جمهوری اسلامی سخن بمیان بیاوریم به طور طبیعی آزادی و حقوق فرد و دموکراسی هم در بطن آنست ثانیاً اساس مفهوم آزادی به آن معنا که فلسفه‌های اجتماعی غرب اعتقاد دارند با آزادی به آن معنا که در اسلام مطرح است تفاوت عمده و بنیادی دارد ما که میخواهیم کشوری بر اساس بنیادهای اسلامی بنا کنیم، نمی‌توانیم این ریزه کاریها و ظرافتها را نادیده بگیریم. در باب اینکه ریشه و منشا آزادی و حقوق چیست، گفته‌اند انسان آزاد آفریده شده، پس باید آزاد باشد و اما در جواب این سؤال که چرا همین پاسخ در مورد مثلاً گوسفند صادق نیست، نظرات متفاوتی وجود دارد در غرب ریشه و منشا آزادی را تمایلات و خواهشهای انسان میدانند و آنجا که از اراده انسان سخن میگویند، در واقع فرقی میان تمایل و اراده قائل نمیشوند از نظر فلاسفه غرب انسان موجودی است دارای یک سلسله خواستها و می‌خواهد که اینچنین زندگی کند، همین تمایل منشا آزادی عمل او خواهد بود آنچه آزادی فرد را محدود میکند آزادی امیال دیگران است هیچ ضابطه و چهارچوب دیگری نمیتواند آزادی انسان و تمایل او را محدود کند. آزادی به این معنی که عرض کردم و شاهد هستیم که مبنای دموکراسی غربی قرار گرفته است، در واقع نوعی حیوانیت رها شده است اینکه انسان میلی و خواستی دارد و باید بر این اساس آزاد باشد، موجب تمیزی میان آزادی انسان و آزادی حیوان نمیشود حال آن که مسئله در مورد انسان اینست که او در عین اینکه صفحه ۱۰۰ انسانست حیوان است، و در عین اینکه حیوان است، انسان است آدمی یک سلسله استعدادهای مترقی و عالی دارد که ملاک انسانیت اوست تفکر منطقی انسان - و نه هر چه که نامش تفکر است - تمایلات عالی او، نظیر تمایل به حقیقت جویی تمایل به خیر اخلاقی، تمایل به جمال و زیبایی، تمایل به پرستش حق و اینها از مختصات و ملاکهای انسانیت است بشر بحکم اینکه در سرشت خود دو قطبی آفریده شده، یعنی موجودی متضاد است و به تعبیر قرآن مرکب از عقل و نفس، یا جان - جان علوی - و تن است، محال است که بتواند در هر دو قسمت وجودی خود از بینهایت درجه آزادی برخوردار باشد رهایی هر یک از دو قسمت عالی و سافل وجود انسان، مساوی است با محدود شدن قسمت دیگر. اگر تمایلات انسان را ریشه و منشاء آزادی و دموکراسی بدانیم همان چیزی بوجود خواهد آمد که امروز در مهد دموکراسی‌های غربی شاهد آن هستیم در این کشورها، مبنای وضع قوانین در نهایت امر چیست؟ خواست اکثریت و بر همین مبنا است که میبینیم همجنس بازی، به حکم احترام به دموکراسی و نظر اکثریت قانونی میشود (۱). استدلال تصمیم گیرندگان و تصویب کنندگان قانون اینست که چون اکثریت ملت ما در عمل نشان داده که با همجنس بازی موافق است، دموکراسی ایجاب می‌کند که این امر را بصورت یک قانون لازم الاجرا در آوریم اگر از اینها بپرسیم آیا برای انسان صراط مستقیمی

وجود دارد که او را به تکامل معنوی برساند، که پاورقی ۱ - اشاره به لایحه‌ای که چندی پیش در زمینه قانونی شدن همجنس بازی از تصویب پارلمان انگلستان گذشت. صفحه ۱۰۱ قهرا اگر جواب مثبت باشد باید بپذیرند که برای دور نیفتادن از مسیر، هدایت و مراقبت لازمست، جواب منفی می‌دهند یعنی اینها معتقدند که صراط مستقیمی وجود ندارد بلکه راه همانست که خود انسان آنگونه که میخواهد می‌رود و این نظیر تئوری معروف ملانصرالدین است که روزی سوار قاطر بود پرسیدند کجا می‌روی، گفت هر جا که میل قاطر باشد جامعه دارنده معیارهای دموکراسی غربی به کجا می‌رود؟ آنجا که میلها و خواستهای اکثریت ایجاب می‌کند. در نقطه مقابل این نوع دموکراسی و آزادی، دموکراسی اسلامی قرار دارد دموکراسی اسلامی بر اساس آزادی انسان است اما این آزادی انسان، در آزادی شهوات خلاصه نمیشود (۱). البته اسلام دین ریاضت و مبارزه با شهوات بمعنی کشتن شهوات، نیست بلکه، دین اداره کردن و تدبیر کردن و مسلط بودن پاورقی ۱ - اخیرا شنیده‌ام در یکی از کشورهای معروف غربی که به قول خودشان مهد آزادی هم هست، علیه مجازات‌هایی که در مورد هم جنس بازان ایرانی اعمال شده، تظاهراتی صورت گرفته و طی آن اعتراض شده است به اینکه این مجازات‌ها بر خلاف آزادی و دموکراسی است از نظر اسلام، اینگونه آزادیها، سقوط آزادی انسانی است اینها رهائی حیوانیت و اسیر شدن انسانیت است قرآن می‌گوید این گونه افراد که جز همین تمایلات و شهوات به چیز دیگری نمی‌اندیشند و آزادی خود را در اینگونه اعمال متبلور می‌بینند، در واقع من انسانی خود را گم کرده‌اند و دلیل این امر هم اینست که خدا را فراموش کرده‌اند اینها با از دست دادن خدا، خود را نیز تباہ و از دست رفته ساخته‌اند آیه و لا تکنوا کالذین نسوا الله فانسیهم انفسهم، اولئک هم الفاسقون (حشر - آیه ۱۹). و شما مؤمنان مانند آنان نباشید که بکلی خدا را فراموش کرده‌اند و خدا هم نفوس آنها را از یادشان برد آنان به حقیقت بدکاران عالمند اشاره به همین نظر دارد قرآن ریشه این تباہی‌ها و فسقها را در فراموش کردن خدا میداند. صفحه ۱۰۲ بر شهوات است این مطلب واضح تر از آن است که بخواهم در اطرافش توضیح بیشتری بدهم کمال انسان در انسانیت و عواطف عالی و احساسات بلند اوست اینکه میگوئیم در اسلام دموکراسی وجود دارد به این معنا است که اسلام میخواهد آزادی واقعی - در بند کردن حیوانیت و رها ساختن انسانیت - به انسان بدهد اینجا برای توضیح مطلب مثالی میزنم ضمن این مثال دو نوع آزادی را با هم مقایسه میکنم و شما خودتان قضاوت کنید که کدامیک آزادی واقعی است در تاریخ می‌نویسند وقتی کورش وارد بابل شد، مردم را در اعتقادشان آزاد گذاشت، یعنی بت پرستها را در بت پرستی، حیوان پرستها را در حیوان پرستی، و همه را آزاد گذاشت و هیچ محدودیتی برای آنان قائل نشد در معیار غربی کورش یک مرد آزادیخواه بحساب می‌آید زیرا او به آزادی بر مبنای تمایلات و خواستهای مردم احترام گذاشته است ولی در تاریخ ماجرای ابراهیم خلیل را هم درج کرده‌اند حضرت ابراهیم، بر عکس کورش معتقد بود که اینگونه عقاید جاهلانه مردم، عقیده نیست، زنجیرهایی است که عادات سخیف بشر به دست و پای او بسته است او نه تنها به این نوع عقائد احترام نگذاشت بلکه در اولین فرصتی که بدست آورد بتها و معبودهای دروغین مردم را در هم شکست و تیر را هم به گردن بت بزرگ انداخت و از این راه این فکر را در مردم القا کرد که به عاجز بودن بتها پی ببرند و به تعبیر قرآن بخود باز گردند و خود انسانی و والای خویش را بشناسند با معیارهای غربی کار ابراهیم خلیل بر ضد اصول آزادی و دموکراسی است، چرا؟ چون آنها میگویند بگذارید هر کس هر کاری دلش می‌خواهد بکند، آزادی یعنی همین اما منطق انبیاء غیر از منطق انسان امروز غربی است رسول اکرم (ص) را در نظر بگیرید، آیا وقتی که آن حضرت صفحه ۱۰۳ وارد مکه شد، همان کاری را کرد که کورش در بابل انجام داد؟ یعنی گفت به من ارتباط ندارد، بگذار هر که هر کار می‌خواهد بکند، اینها خودشان به میل خودشان این راه را انتخاب کرده‌اند پس باید آزاد باشند، یا آنکه بتها را خرد کرد و باین وسیله آزادی واقعی را به آنها ارزانی داشت؟ از دیدگاه اسلام، آزادی و دموکراسی بر اساس آنچه‌ای است که تکامل انسانی انسان ایجاب می‌کند، یعنی آزادی، حق انسان بما هو انسان است، حق ناشی از استعدادهای انسانی انسان است، نه حق ناشی از میل افراد و تمایلات آنها. دموکراسی در اسلام یعنی انسانیت رها شده، حال آنکه این واژه در قاموس غرب معنای

حیوانیت رها شده را متضمن است. دلیل دیگری که در تاکید بر حذف کلمه دمکراتیک مورد نظر امام بوده، رد تقلید از غرب و تقلید کورکورانه از معیارهای آنانست استدلال امام اینست که نمی‌خواهد چشم ملتش به غرب دوخته شده باشد این دنباله روی نه تنها کمکی به ملت ایران نمی‌کند، بلکه در نهایت به تضعیف روحیه و شکست او منجر میشود از نظر امام، بکار بردن این کلمه نوعی خیانت به روحیه مستقل این ملت محسوب میشود زیرا ما گوهر آزادی را در فرهنگ خودمان داریم و بی‌نیازیم از اینکه دست طلب به سوی دیگران دراز کنیم. به نظر شما انقلاب ایران را چگونه میتوان تحلیل کرد؟ ویژگیهای این انقلاب که میگویند با همه انقلابات دیگر جهان متفاوت است چیست؟ اسلامی بودن این انقلاب چه مفهومی دارد؟ استاد مطهری: ما از تعریف انقلاب آغاز میکنیم انقلاب صفحه ۱۰۴

### قسمت پنجم

به حسب اصل لغت به معنی زیرورو شدن یا پشت و رو شدن، و نظیر این معانی است قرآن مجید هم این کلمه را هر جا بکار برده به همین مفهوم بکار برده است نه به مفهوم اصطلاحی رایج آن در امروز ماده انقلاب، تقلب، تقلب، صیغه منقلب و امثال اینها در قرآن آمده است از جمله: «و من ینقلب علی عقبیه فلن یضر الله شیئا» (۱) و یا در قسمت اول این آیه میخوانیم: «و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم» (۲) (سوره آل عمران - آیه ۱۴۴). این آیه در جنگ احد، در آن هنگام که شایع شد رسول خدا (ص) کشته شده است و بدنبال آن عده زیادی از مسلمانان فرار کردند نازل شد آیه خطاب به مؤمنان می‌گوید: محمد (ص) پیامبری که آمده است، مردن دارد، کشته شدن دارد محمد برای شما از جانب خدا پیامی آورده است، خدای او زنده است اگر فرضا پیغمبر بمیرد یا کشته شود، آیا شما باید به عقب برگردید؟ در اینجا حرکت اسلامی به تعبیر قرآن حرکت به جلو است و بازگشت این گروه از دین به معنی برگشت به عقب و یا انقلاب است انقلاب در تعبیر قرآن یعنی رو در جهت پشت قرار گرفتن و پشت در جهت رو یا در مورد دیگر می‌گوید: «فانقلبوا بنعمه من الله و فضل» (۳) (سوره آل عمران - ۱۴۷) پاورقی ۱- ۲- و محمد (ص) نیست مگر پیامبری از طرف خدا که پیش از او نیز پیامبرانی بودند که از این جهان گذشتند اگر او نیز به مرگ یا شهادت در گذشت آیا شما بدین جاهلیت خود باز میگردید؟ پس هر که به آن عادات باز گردد، بخدا ضرری نخواهد رساند. ۳- پس آن گروه از مؤمنان به نعمت و فضل خدا روی آورده‌اند. صفحه ۱۰۵ در اینجا هم منظور بازگشت است اما بازگشتهای خوب بدین ترتیب روشن می‌شود که کلمه انقلاب در قرآن حاوی مفهوم تقدس یا ضد تقدس نیست انقلاب در قرآن حاوی مفهوم تقدس یا ضد تقدس نیست انقلاب بعدها در اصطلاحات فقهی و بیشتر از آن در اصطلاحات فلسفی معنی دیگری پیدا کرد فقها در باب مطهرات، یکی از امور پاک کننده را انقلاب میدانند که گاهی از آن به استحالته تعبیر میکنند و گاهی نیز استحالته و انقلاب را دو چیز جدا بحساب می‌آورند در اصطلاح فلاسفه معنی انقلاب از اینهم محدودتر و مضیقتر می‌شود فلاسفه انقلاب را به جایی می‌گویند که ذات و ماهیت یک شیئی لزوما عوض شده باشد بحثی هم برای فلاسفه مطرح بود که آیا انقلاب ماهیت ممکن است یا ممکن نیست "اصالت ماهیتی‌ها" آنرا ناممکن میدانستند و از این جهت عملیات کیمیاگران را که نوعی انقلاب ماهیت بود تخطئه میکردند اما "اصالت وجودیها" نه تنها انقلاب ماهیت و ذات را امری ممکن میدانستند بلکه هر حرکت اشتدادی یعنی حرکت از نقص به کمال را انقلاب آنا فانا در ماهیت میدانستند. اما انقلاب در زمان ما معنای خاص دیگری پیدا کرده است امروز این کلمه یک اصطلاح جامعه شناسی و فلسفه تاریخ است عربها، انقلاب به معنی اخیر را "ثوره" مینامند و اروپایی‌ها "رولوسیون" (۱) انقلاب بمعنایی که در جامعه شناسی مطرح است همان دگر شدن است، حتی نباید بگوئیم دگرگون شدن، زیرا دگرگون شدن یعنی اینکه گونه و کیفیتش جور دیگر بشود بعوض باید بگوئیم دگر شدن یعنی تبدیل شدن به موجود دیگر. شعری اقبال دارد راجع به قرآن که در آن دگر شدن را، به پاورقی ۱ - Revolution صفحه ۱۰۶ همین معنا



بکار برده است. در قسمتی از آن می‌گوید: نقش قرآن چونکه در عالم نشست نقشه‌های پاپ و کاهن را شکست فاش گویم آنچه در دل مضمهر است این کتابی نیست چیزی دیگر است چونکه در جان رفت جان دیگر شود جان که دیگر شد جهان دیگر شود غرض من همین بیت اخیر است اقبال می‌گوید قرآن روحها را منقلب می‌کند و از این راه، در جهان انقلاب بوجود می‌آورد با آنکه در اصطلاح جامعه‌شناسی و فلسفه تاریخ، انقلاب تنها در مورد انقلابهای اجتماعی بکار می‌رود، ولی توجه به روح این کلمه نشان می‌دهد که انقلاب انواعی دارد و من در اینجا فهرست وار این انواع را ذکر می‌کنم و بعد راجع به علل و انگیزه‌ها و در حقیقت ماهیت انقلابها سخن خواهم گفت گاهی در برخی از انسانها انقلاب پیدا می‌شود و این از انواع انقلاب فردی است یعنی تعلق به یک فرد دارد و این نوع انقلاب بر دو قسم است، حیوانی و انسانی. دیده‌اید که بعضی از افراد گاهی به عللی حالتی پیدا میکنند که همه چیز را فراموش میکنند و تنها در راستای یک هدف براه می‌افتند و البته این هدف هدفی جاه طلبانه و شهوت جویانه است. آن داستان معروف در چهار مقاله عروضی راجع به امیر خجندی نمونه بسیار خوبی از این گونه انقلابهای حیوانی است ظاهراً از او می‌رسند چطور شد تو که یک خربنده - خرکچی - بودی به این امارت و ریاست رسیدی جوابداد، از دو بیت که در دیوان حنظله باد غیسی خواندم و آن دو بیت این است: مهتری گربه کام شیر در است شو خطر کن ز کام شیر بجوی صفحه ۱۰۷ یا بزرگی و عز و نعمت و جاه یا چو مردانت مرگ رویاروی از وقتی این شعر را خواندم با خود گفتم یا باید به عزو نعمت و جاه برسم و یا باید بمیرم، و این شوق آنچنان در من نفوذ کرد که با تمام قدرتم بکوشش و تلاش پرداختم تا اینکه به اینجا رسیدم این حالت یک انقلاب است، اما انقلابی فردی نمونه دیگری از انقلابهای فردی عشق است که قبل از هر چیز از نظر کشف ماهیتش، مورد نظر فلاسفه است بوعلی در باب عشق رساله‌ای دارد ملاصدرا فصل مشبعی را به عشق و بیان ماهیت و اقسام آن اختصاص داده است با همه نظرات مختلفی که در باب عشق وجود دارد، همه قبول دارند که این امر نوعی انقلاب درونی و فردی است نوع دیگری از انقلاب فردی که شایسته است از نظر روان‌شناسی و فلسفی و اجتماعی و انسانشناسی مورد مطالعه قرار بگیرد، توبه است توبه قیام فرد است علیه خودش قیام مظلوم است علیه ظالم قیام مقامات عالی و درجات عالی انسانی علیه مقامات دانی خودش است، انقلاب انسان بماهو انسان علیه انسان بماهو حیوان است اینکه انسان گاهی به مرحله‌ای می‌رسد که خود علیه خود بپا می‌خیزد، از خود مطالبه حقوق می‌کند، از خود انتقام می‌گیرد، خود را مجازات می‌کند، مسئله ایست قابل بررسی و از این جهت توبه درست مثل انقلابات اجتماعی است در انقلابات اجتماعی هم یک اکثریت مظلوم علیه یک اقلیت ظالم قیام میکنند و از آنها انتقام می‌گیرند و آنها را مجازات میکنند توبه نشاندنده نوعی ترکیب قوا و غرایز در وجود انسان است که در حیوان نظیرش وجود ندارد (۱). پاورقی ۱ - حضرت علی (ع) توبه را به نحو جامعی تفسیر فرموده است. مردی به خدمت علی (ع) آمد و صیغه استغفار را انشا کرد: استغفر الله ربی و اتوب الیه < صفحه ۱۰۸ اینها که مثال زدیم همه در مورد انقلابهای فردی بودند اما انقلابهای اجتماعی هم انواع گوناگون دارند. از جمله انقلاب صنعتی، نظیر انقلابی که در انگلستان، در سه قرن پیش پیدا شد یا انقلاب علمی و فرهنگی نظیر رنسانس و یا انقلاب ادبی مثل آنچه که در صدر مشروطیت رخ داد و انقلاب پاورقی < به این خیال که با گفتن این جمله تائب می‌شود امیر المؤمنین با شدت و تندى به او فرمود آیا تو می‌دانی استغفار چیست تو لفظ استغفار را با خود استغفار اشتباه کرده‌ای انسان باید خیلی متعالی باشد تا توفیق توبه پیدا کند توبه چند شرط دارد (شرط تحقق یا کمال) از جمله: شرط اول آن، پشیمانی کامل از کارهایی است که در گذشته انجام داده‌ای. می‌باید رویت را بطور کامل از سویی که تا بحال می‌رفته‌ای بر گردانی. شرط دوم تصمیم جدی بر اینکه به حالت اول برنگردی. شرط سوم اینکه حقوقی که از مردم بر عهده تو - در زمانی که معصیت کرده‌ای - قرار گرفته، باید تمام و کمال به صاحبانش برگردانی. شرط چهارم اینکه حقوق خدا را که ترک کرده‌ای باید جبران کنی. شرط پنجم (و بیشتر شاهد من بر سر این شرط پنجم است). اینکه خودت را مجازات بکنی یعنی آن قوای عاصی وجود خودت را مجازات بکنی انقلاب بدون مجازات امکان پذیر نیست باید این گوشتهائی که در زمان معصیت و به واسطه خوردن حرام در بدنت پیدا شده، با



روزه گرفتن و بخود سختی دادن آب کنی . شرط ششم ، تو لذت معصیت و تخلف را زیاد چشیده‌ای و باید اینرا جبران کنی و در مقابل آن رنج طاعت را متحمل شوی ، رنج خدمت دیگران کردن را باید بجان بخری و تنها در اینصورت است که تو یک تائب واقعی خواهی شد در قرآن در آیات متعددی بعد از کلمه تائب ، کلمه افلح بکار رفته است و این تائب و افلح با آنچه که ما امروز دوره نفی و انکار و دوره سازندگی می‌نامیم مشابهت و موافقت دارد انسان در مرحله اول باید توبه کند گذشته خودش را نفی کند اما به آن نباید قناعت کند و بدنبال این خراب کردن ، باید بنای نویی بسازد اصلاح همواره بعد از انقلاب صورت می‌گیرد . صفحه ۱۰۹ مذهبی نظیر انقلاب ما و ...

### قسمت ششم

آخرین مطلبی که در باب معنای انقلاب باید به آن اشاره کنم اینست که انقلاب در اصطلاح لغوی و حتی در اصطلاح فلسفی و فقهی امری است از نوع فعل لازم انقلاب از باب انفعال و بمعنای نوعی " شدن " است اما بسیار اتفاق می‌افتد که لغاتی از عربی که به فارسی وارد میشوند مفهوم دیگری پیدا میکنند از جمله همین کلمه انقلاب که در فارسی مفهوم متعدی پیدا کرده است ما در فارسی میگوئیم انقلاب کرد ، یعنی آنرا بصورت یک فعل متعدی بکار میبریم باین ترتیب در اصطلاح جامعه شناسانه انقلاب در موردی بکار میرود که یک عمل ارادی در آن دخیل باشد بعلاوه جزء دیگری هم در مفهوم این کلمه هست و آن تقدس و تعالی است ما هر دگر شدنی را انقلاب نمی‌گوئیم ممکن است جامعه‌ای عوض بشود باین معنی که از کمال بسمت نقص برود ، یعنی سقوط کند ، در این مورد کسی لغت انقلاب را بکار نمیبرد در انقلاب مفهوم کمال یابی و تکامل مندرج است . سومین عنصری که در اصطلاح انقلاب به تعبیر امروزی وجود دارد ، عنصر نفی و انکار است باین ترتیب با در نظر گرفتن این سه عامل مفهوم اجتماعی انقلاب عبارت خواهد بود از وضعی را با اراده خود خراب کردن برای رسیدن به وضعی بهتر واژگون کردن وضع حاکم برای برقراری نظمی متعالیتر (۱) . پاورقی ۱ - با درک مفهوم انقلاب میتوانیم اشاره‌ای بکنیم به رابطه میان اسلام و انقلاب ، و اینکه اسلام ، انقلابی است در درون و انقلابی است در بیرون میدانیم اسلامی دین توحید و پرستش خدای یگانه است ، دین یگانه شناسی و یگانه پرستی است ، دین یگانه شدن فرد با اجتماع و اجتماع با فرد است در اینجا قصد پرداختن به توحید نظری و عملی را ندارم نکته‌ای که مورد نظر است ، این است که اسلام همیشه توحید را با نفی ابتدائی شرک خواستار است . < صفحه ۱۱۰ در مورد انقلابهای اجتماعی یک سؤال اساسی مطرح است و آن اینکه آیا واقعا این انقلابها ماهیتا با هم تفاوت دارند یا نه با آنکه شکلهای انقلابها مختلف است اما ماهیت همه آنها یکی است ؟ اجمالا در اینجا اشاره میکنم که برخی ، همه انقلابها را از یک اصل و یک ریشه میدانند که آن عبارتست از تقسیم جامعه بدو قطب مرفه و محروم ، استثمارگر و استثمار شده ، و خود این وضع نیز ریشه‌ای در کار مجسم یعنی ابزار تولید از یک طرف و روابط تولیدی و توزیعی از طرف دیگر دارد لازمه این نظریه اینست که نوعی رشد هماهنگ میان نهادهای اجتماعی اعم از صنعتی ، فلسفی ، ادبی ، قضایی ، فرهنگی ، مذهبی ، اخلاقی و وجود داشته باشد زیرا ریشه همه این نهادها کار مجسم است و اوست که آنها را به دنبال خود میکشاند علیهذا امکان ندارد که فی‌المثل جریانی مذهبی یا فلسفی یا هنری که در مرحله‌ای از تکامل ابزار تولید پدیدار میشود ، کاملتر و یا برابر با همین نوع جریانها در مرحله‌ای کاملتر و برتر از تکامل ابزار تولید باشد . نقطه مقابل این نظریه نظریه ایست که اولاً برای انقلاب ماهیت‌های مختلف و متفاوتی قائل است و قهراً همه انقلابها حتی پاورقی < یعنی با نفی غیر خدا ، در مفهوم توحید اسلامی تمرد ، عصیان ، و حتی کفر مندرج است این صریح خود قرآن است . لا اکراه فی الدین قد تبین الرشد من الغی فمن یکفر بالطاغوت و یومن بالله « قرآن تنها نمی‌گوید و من یومن بالله ، بلکه این ایمان بخدا را ملازم می‌داند با کفر به طاغوت اسلام تسلیم و طاعت محض نیست عصیان نفی هم هست ، عصیان و نفی نسبت به هواها ، به طاغوتها به معبودهای غیر خدا . همانطور که گفتیم در مفهوم انقلاب ، این کلمه " لا " کلمه نفی خوابیده است

در مفهوم ایمان اسلامی، کفر که نوعی وجود و انکار است، خوابیده انسان تا آن کفرها را طی نکند به ایمان اسلامی نمی‌رسد. صفحه ۱۱۱ انقلابهای اجتماعی را صرفاً ناشی از دو قطبی شدن از لحاظ اقتصادی و منحصر در دست طبقه محروم نمیداند و آنها را تنها طبقه پیشتاز به حساب نمی‌آورد بعلاوه این نظریه ریشه انقلابها را اجتماعی محض و ناشی از روابط اجتماعی نمی‌شمارد بلکه برای ذات و طبیعت انسان و دو قطبی بودن او در سرشت خویش، نقش اساسی قائل است، و معتقد است که منشاء دو قطبی شدن جامعه همین دو قطبی بودن سرشت آدمی است. از این گذشته هر چند تاثیر متقابل میان نهادهای اجتماعی وجود دارد اما این تاثیر اولویت مطلق ندارد و چنین نیست که بتواند جلوی رشد سایر نهادها را سد کند یعنی ممکن است جامعه‌ای در عین تاخر از نظر تکنولوژی مرحله‌ای بزرگ و بسیار پیشرفته از تاریخ را از جنبه مذهبی یا اخلاقی یا فلسفی طی کند و این بستگی دارد به مسائل جغرافیایی و ژنتیکی از یکطرف و به بعد الهی و معنوی تاریخ از طرف دیگر ما بینش نوع اول را در کتاب قیام و انقلاب مهدی، بینش ابزاری و بینش نوع دوم را بینش فطری نام نهاده ایم طبق این بینش اخیر: اولاً انسان دارای نوعی روانشناسی مقدم بر جامعه شناسی است. ثانیاً انسان در ذات خود دو قطبی آفریده شده است. ثالثاً انسان دارای اراده آزاد و انتخابگر است و همین آزادی و انتخاب، تفاوت میان انسانها را از زمین تا آسمان کرده است. رابعاً نهادهای اجتماعی انسان از نوعی استقلال برخوردارند و هیچکدام تقدم و اولویت مطلق بر دیگری ندارد و به طور نسبی گاهی پیشرفت یک نهاد موجب انحطاط دیگری میشود. ما در صفحه ۱۱۲ پاورقیهای جلد پنجم اصول فلسفه و روش رئالیسم، آنجا که در آغاز مقاله درباره فطرت خداجویی بحث کرده ایم، گفته ایم که گاهی سر گرمی به اشباع یک غریزه موجب عقب راندن غریزه دیگر میگردد علیهذا هیچ دور نیست و عجیب نیست که دنیای پیش رفته از لحاظ علم و تکنولوژی و دنیای برخوردار از زینتها و شیرینیهای ماده و طبیعت، عیناً دنیای انحطاط اخلاقی و سقوط ارزشهای روانی باشد و همان سقوط روانی موجب سقوط کلی گردد. خامساً دو قطبی بودن انسان بعلاوه آزاد بودن و در نتیجه متفاوت بودن سطح انسانیت انسانها منجر به دو قطبی شدن جامعه میشود یک قطب به ایمان و عقیده و اخلاق رسیده، و یک قطب منحط حیوان صفت سر در آخور قطب به ایمان و عقیده رسیده است که جامعه را به سوی کمال واقعی انسانیت هدایت میکند. سادساً تکامل مساوی است با استقلال و تسلط بر محیط یعنی، به خود وابستگی و به خود ایستادگی. سابعاً حرکت تکاملی تاریخ به سوی حق و وابستگی به عقیده و ایمان و آرمان و وارستگی از تسلط طبیعت خارجی و عوامل اجتماعی و عوامل نفسانی است در واقع آنچه را که تا اینجا در مورد بینش نوع دوم گفتیم میتوان بطور خلاصه چنین بیان کرد. اولاً- انسان بالذات کمال جو و پیشرو است. ثانیاً ارزشهای انسانی همه اصیل و ریشه در سرشت انسان دارند و همین ارزشها عامل اصلی حرکات تاریخ به شمار میروند. انسان از نظر فردی و در نبردی دائم میان دو قطب در درون خود است، قطب انسانیت و قطب حیوانیت، و حرکت انسان بتدریج بسوی کمال انسانی است در محل خود ثابت شده است که لازمه تکامل، استقلال از محیط بیرونی و مستلزم تاثیر بیشتر بر روی صفحه ۱۱۳ محیط است. علیهذا انسان متکامل، یعنی انسان وارسته از محیط بیرونی و درونی - حیوانیت به منزله محیط درونی انسانیت است، زیرا انسانیت از بطن حیوانیت سر در می‌آورد - وابسته به خود، ایستاده بخود، یعنی وابسته به عقیده و ایمان و آرمان و اندیشه خود میگردد. روانشناسی انسان بر جامعه شناسی او تقدم دارد انسان مانند نوار خالی و یا ماده خام نیست که نسبتش به شکل و هر صورتی که عوامل مکانیکی خارجی به او بدهد علی السویه باشد انسان مانند نهال و بذر است حرکتش به سوی کمال و استقلال انسانی، دینامیکی است نه مکانیکی تکامل، لازمه ذات اجزاء طبیعت و از آن جمله انسان و تاریخ انسان است طبیعت تاریخ، نه یک طبیعت مادی محض بلکه طبیعتی مزدوج است و طبیعت انسان نیز چنین است، تاریخ یک حیوان اقتصادی نیست و نیز انسان هم در عین حال این دو طبیعتی و دو کششی و دو جاذبه‌ای بودن انسان با این امر که لازمه ذات طبیعت، کشش به سوی کمال است منافات ندارد. به این ترتیب انقلابها صرفاً خصلت اجتماعی محض نخواهند داشت بلکه ریشه در سرشت انسانها دارند نبرد درونی انسان که به کمال یافتگی و استقلال برخی عناصر منتهی میشود، سبب میگردد که میان انسانهای به ایمان و آرمان و عقیده رسیده،

و انسانهای منحنی حیوان صفت، تضاد و مبارزه و درگیری پیدا شود و این نبرد است که در قرآن به نبرد میان حق و باطل تعبیر شده است. پس علاوه بر نبردهای مادی و طبقاتی و نبردهای جاه طلبانه و صد در صد سیاسی یک سلسله نبردهای دیگر نیز وجود داشته و دارد که در آن از یک سو پایگاه اعتقادی و انگیزه زلال انسانی و جهتگیری آرمانی و محرک خیر عمومی و هماهنگی با نظام متکامل صفحه ۱۱۴ خلقت و پاسخگویی به فطرت، عامل محرک است و از سوی دیگر انگیزه‌های کدر حیوانی و شهوانی و عقده‌ای و جهتگیری‌های فردی و منفعت جویانه (۱). بطور خلاصه نظریه ابزاری، عامل حرکت را مستضعفان، و غایت آنرا رفاه و تامین منافع و ریشه اصلی آنرا تکامل ابزار تولید و اساس تئوری را بی‌اصالتی وجدان انسانی، و تمایل عقربه وجدان را در جهت منافع، و شیوه و روش را بر هم زدن نظم قانونی و مقرراتی حاکم میدانند اما نظریه فطری عامل را منحصر به مستضعفین، غایت را صرفاً مادی و ریشه را تکامل ابزار تولید و شیوه را منحصر بر هم زدن روابط حقوقی و اساس تئوری را بی‌اصالتی وجدان میدانند بلکه عامل را در برخی انقلابات مانند انقلابهای مذهبی، هنری، اخلاقی، علمی، اعم از مستضعفین، و غایت را احیانا ارزشهای انسانی و ریشه را میل بالذات انسان به ارزشخواهی و ارزشجویی و شیوه را احیانا جلوگیری از سرپیچی از عمل به قانون میدانند، همچنانکه برای وجدان نیز اصالت و فطرت قائل است.

### قسمت هفتم

تا اینجا سخن درباره دو تئوری در مورد انقلابها بود که طبق یک ماهیت همه انقلابها یکی است و همه ماهیت طبقاتی دارند، گو اینکه شکلها مختلفند، و بر طبق آن دگرگونی در امر تولید و روابط تولیدی است که منجر بدو قطبی شدن جامعه می‌شود و دو قطبی شدن جامعه است که منجر به انقلاب می‌شود نظریه دیگر مدعی است که ماهیت انقلابها متفاوت است اکنون وارد ماهیت انقلاب ایران بشویم و به تحلیل آن پردازیم و از آن بعنوان محک پاورقی ۱ - برای توضیحات دقیقتر و جامعتر در این زمینه رجوع کنید به کتاب قیام و انقلاب مهدی (ع) نوشته استاد شهید مطهری، از انتشارات موسسه صدرا. صفحه ۱۱۵ سنجش این دو نظریه استفاده کنیم. طبق تئوری دوم ممکن است انقلابی صورت گیرد بدون آنکه پیشرفت عوامل تولید در آن نقشی داشته باشند، حال با این ترتیب که پیشرفتی در عوامل تولید رخ نداده و یا اگر رخ داده است، تاثیری نداشته است و نیز تضاد طبقاتی و دو قطبی شدن جامعه و به تعبیر امیرالمؤمنین کظة ظالم و سغب مظلوم رخ نداده و یا اگر رخ داده نقش مهمی نداشته و یا اگر دو قطبی شدن نقش داشته، ایفا کننده نقش، قطب محروم نبوده است. همانطور که در انقلابی که منجر به خلافت علی (ع) شد آنکه نقش داشت محرومان نبودند خود علی از آن جهت خلافت را بعهده گرفت که جامعه به ظالم و مظلوم و مرفه و محروم تقسیم شده بود، بدون آنکه خود او در طبقه محرومین باشد زهد و ساده زیستی علی ریشه انسانی داشت نه ریشه اقتصادی و طبقاتی بر طبق نظریه دوم، این امکان هست که انقلابی اجتماعی رخ دهد در حالی که عامل پیشتاز محرومان و مستضعفان نباشند بلکه همه عوامل اجتماعی، طبقات و گروه‌ها و اصناف به میدان کشیده شوند. طبق این تئوری غایت و هدف ممکن است رفاهی و برای تامین معیشت نباشد بلکه مسلکی باشد و حتی طبقات محروم ابا داشته باشند از اینکه تظاهرات و اعتصابات خود را برای رسیدن به رفاه بهتر تلقی کنند، بلکه صرفاً آنرا برای برادری و برابر و عدل و مساوات و اخوت ایمانی در نظر داشته باشند طبق این تئوری علل و اهرمهایی که با فشار روی آنها از طرف رهبری یا از طرف دشمن شور و غیرت مردم به خروش و جنبش می‌آید و خشم انقلابی آنها برانگیخته می‌شود، منحصر مادی و رفاهی نیست و احیانا با عقاید، ایده‌آلهای معنوی، آرمان‌های انسانی، یا احساسات جامعه از قبیل صفحه ۱۱۶ احترام بیک سلسله اصول و اشخاص توأم و مربوط است. برای تحلیل انقلاب ایران و بررسی میزان انطباق دو نظریه‌ای که به آن اشاره کردم بر این انقلاب، باید به مطالعه و تحقیق در موارد زیر پرداخت: ۱ - بررسی پیرامون افراد و گروههایی که بار نهضت را بدوش داشتند. ۲ - ریشه یابی و ارزیابی عللی که با ایجاد انقلاب و پیشبرد آن رابطه داشته‌اند. ۳ - مطالعه درباره

هدفهائی که نهضت تعقیب میکرد . ۴- بررسی شعارهائی که به نهضت مردم ، حیات و حرکت میبخشید . ۵- تحلیل نقش رهبر و تاکتیکهای رهبری . ۶- توجه به گستردگی و فراگیر بودن نهضت ، از آنجهت که به یک طبقه یا قشر خاص تعلق نداشت . اما از نظر ریشه ، حوادث پنجاه ساله اخیر از جمله ، استبداد و استعمار نو ، دور نگه داشتن دین از سیاست ، کوشش برای بازگشت به دوره قبل از اسلام ، تحریف در میراث گرانقدر فرهنگ اسلامی ، کشتارهای بیرحمانه ، شکاف طبقاتی ، تسلط عنصر غیر مسلمان بر مسلمانان ، نقض آشکار قوانین اسلامی ، مبارزه با ادبیات فارسی و اسلامی به نام مبارزه با واژه‌های بیگانه ، بریدن از کشورهای مسلمان و پیوند با ضد مسلمانان نظیر اسرائیل ، تبلیغ مارکسیسم و از جمله ریشه های انقلاب به حساب می‌آیند از میان این علل دسته‌ای صبغه مادی دارند ، و برخی ناظر به جریحه دار شدن غرور انسانی هستند و قسمتی که بیشترین سهم را دارند مربوط به جریحه دار شدن عواطف اسلامی‌اند . به این علل باید دو عامل دیگر که صفحه ۱۱۷ یکی سرخوردگی از لیبرالیسم غربی و دیگری ناامیدی از سوسیالیسم شرقی است اضافه کنیم اینجاست که نقش آگاهی و بازگشت به خویش ملت مسلمان ما و احساس کرامت ذاتی و دریافت خود و فلسفه خود از سوی این مردم ، مشخص می‌شود . مسئله عمده ، بیداری اسلامی مردم ماست روح و هویت اسلامی مردم ما ، بار دیگر درضمن این برخوردها برجسته و مطرح شد در زمان ما به طور کلی در همه کشورهای اسلامی نوعی بیداری و به خود آمدگی اسلامی پیدا شده است ملل مسلمان با سرخوردگی از معیارها و مکتبهای شرقی و غربی به جستجوی هویت واقعی و اصیل خود برخاسته‌اند . مسلمانان یک دوره خود باختگی را پشت سر گذاشته‌اند و به یک دوره بازیافتگی رسیده‌اند لهذا جهان سومی در حال تولد است که شرق و غرب را به مقابله برانگیخته است . خود باختگی یعنی تزلزل شخصیت ، بی‌ایمانی به خود ، گم کردن خود ، از دست دادن حس احترام به ذات ، بی‌اعتمادی و بی‌اعتقادی به فرهنگ خود و استعداد و شایستگی خود ، و در مقابل به خود آمدگی یعنی بازگشت به ایمان خود ، بیدار کردن حس احترام به خود و تاریخ و شناسنامه و نسب تاریخی خود . تحلیل ماهیت این انقلاب از تحلیل رهبری انقلاب جدا نیست و این مسئله در ارتباط با مسئله خود یابی ملت ما مطرح می‌شود باید پرسید که چه شد امام خمینی رهبر مطلق شد ، آن چنان که حتی آنهاییکه از نظر ایده و هدف در قطب مخالف ایشان جای داشتند ، چاره‌ای جز اذعان به رهبری ایشان نداشتند چرا سخنان امام اینهمه موج می‌آفرید ؟ چرا اعلامیه‌های ایشان با نبودن صفحه ۱۱۸ امکانات و وسائل و با بودن اختناقها و شکنجه‌ها و خطر مرگها به سرعت در سراسر کشور پخش میشد ؟ بی‌شک از جان گذشتگی و مبارزه خستگی ناپذیر با ظلم و ظالم و دفاع سرسختانه از مظلوم ، و صداقت و صراحت و شجاعت و سازش ناپذیری این رهبر در انتخاب او به مقام رهبری نقش داشته است ، اما مطلب اساسی چیز دیگری است ، و آن اینکه ندای امام خمینی از قلب فرهنگ و از اعماق تاریخ و از ژرفای روح این ملت بر میخاست ، مردمیکه در طول چهارده قرن حماسه محمد ، علی ، زهرا ، حسین ، زینب ، سلمان ، ابوذر و صدها هزار زن و مرد دیگر را شنیده بودند و این حماسه‌ها با روحشان عجین شده بود ، بار دیگر همان ندای آشنا را از حلقوم این مرد شنیدند علی را و حسین را در چهره او دیدند ، او را آینه تمام نمای فرهنگ خود که تحقیر شده بود ، تشخیص دادند . امام چه کرد ؟ او به مردم ما شخصیت داد خود واقعی و هویت اسلامی آنها را به آنان باز گرداند آنها را از حالت خود باختگی و استسباع ( ۱ ) پاورقی ۱ - فلاسفه و حکما اصطلاحی دارند به نام استسباع که به فارسی آن " شیر گیر " ترجمه کرده‌اند . میگویند بعضی از حیوانات کوچک وقتی با حیوانات درنده‌ای روبرو میشوند - مثلاً وقتی خرگوش با شیر مواجه می‌شود - حالت استسباع پیدا میکنند یعنی اراده فرار از آنها سلب می‌شود قدرت تصمیم گیری را از دست میدهند خود باخته و مفتون می‌شوند نقطه مقابل استسباع ، ایمان به خود پیدا کردن است داستان آن صحابی فقیر را در زمان پیامبر ( ص ) شنیده اید که از شدت فقر نزد آنحضرت رفت تا درخواست کمک کند ، پیامبر در میان جمع سخن میگفت ، در ضمن صحبت اشاره کرد به اینکه اگر کسی از ما کمک بخواهد به او میدهیم ، ولی هر کس بخدا توکل کند و تلاش شایسته نشان بدهد خدا به او کمک خواهد کرد صحابی فقیر اینرا که شنید از محضر پیامبر < صفحه ۱۱۹ خارج کرد این بزرگترین هدیه‌ای بود که رهبر به ملت داد ، او

توانست ایمان از دست رفته مردم را به آنها باز گرداند و آنها را به خودشان مؤمن کند او با صراحت اعلام کرد که تنها اسلام نجات بخش شماست او جهاد اسلامی را مطرح کرد، امر بمعروف و نهی از منکر را مطرح کرد، وظیفه نوعی و دینی و بالاخره اجر و پاداش شهیدان را مطرح کرد، و مردمی که سالها این آرزو را که در زمره یاران امام حسین باشند در سر میپروراندند و هر صبح و شام تکرار میکردند « یا لیتنی کنت معکم فافوز فوزا عظیما » بناگاه خود را در صحنه‌ای مشاهده کردند آنچنانکه گویی حسین را بعینه میدیدند. پاورقی < بیرون آمد. روز بعد، باز گرسنگی فشار آورد و این بار تصمیم گرفت که درخواست خود را با پیامبر در میان بگذارد باز هم مثل روز گذشته پیامبر در میان جمع همان مسئله را مطرح کرد مرد همانجا تصمیم گرفت که هر طوری شده کاری پیدا کند به خانه برگشت و از همسایه ها مقداری طناب و تیشه امانت گرفت و به عزم هیزم کنی به بیابان رفت تا چند روز متوالی این کار را ادامه داد تا اینکه به تدریج درآمدی پیدا کرد و توانست زندگی خود را از سختی و عسرت بیرون بیاورد بعد از مدتی دوباره به سراغ پیامبر رفت و پیامبر به او فرمود: گفتم اگر کسی از ما کمک بخواهد به او میدهیم، ولی طلب کمک از خدا بهتر است و دیدی که خدا نیز دعوت تو را اجابت کرد و از فقر نجات داد پیامبر به این ترتیب توانست او را به یاد نیرو و امکان و استعداد خودش بیاندازد، و از این طریق او را به حرکت و تلاش وادار کند در مورد جوامع نیز همین وضع برقرار است گاهی افراد ملتها در مقابل افراد ملل دیگر حالت خودباختگی و استسباع پیدا میکنند ملت خود ما در دوران رژیم شاه چنین حالتی را داشت ملتی که به حال استسباع میافتد تمام کرامتهای خود را فراموش میکند تا جائی که حتی به نوکری بیگانه و تقدیم کردن ثروتهای خود به او افتخار میکند گاهی نیز ملتها ایمان به خود را بدست می آورند، تاریخ پیروزی ملتها، سرشار از این نمونه هاست حماسه پرشور مردم وطن ما، در این زمینه شاهد بسیار خوبی است ملت ما به همت و درایت امام خمینی توانست ایمان و اعتقاد به خود را دوباره بدست آورد و همین امر ضامن پیروزی گردید. صفحه ۱۲۰ مردم ما صحنه‌های کربلا، حنین، بدر، احد، تبوک، خیبر، و را در جلوی خویش میدیدند و همین باعث شد که به پا خیزند و از سرچشمه عشق به خدا، وضو بسازند و یک سره بانک تکبیر بر هر چه ظلم و ستمگری است بزنند. بعنوان آخرین سؤال به نظر شما چگونه میتوان این انقلاب و دستاوردهای آن را حفظ کرد و سیر انقلاب را هم چنان تداوم بخشید، آنچنان که اوضاع نه به حال اول برگردد، و نه به وضع نامطلوب کشانده شود؟

### قسمت هشتم

استاد مطهری: بدیهی است که کار را تمام شده تلقی کردن ساده لوحی است اولاً هنوز آثار رژیم سابق از بین نرفته، آن رژیم بر نوعی نهادهای اجتماعی، نوعی فرهنگ مزدورانه، نوعی نظام و سازمان فاسد مستقر بود، و همه اینها هنوز کم و بیش مانده‌اند مردم ما هنوز در بسیاری از مسائل، شاهنشاهی و آریامهری قضاوت میکنند پس قبل از هر چیز نوعی فرهنگ زدائی، استعمار زدائی، رفت و روب و خانه تکانی لازم است. ثانیاً دستهایی در کار است تا اوضاع را به حال سابق باز گرداند و علاوه بر این دستها، گروههای چپگرائی نیز وجود دارند که میخواهند نهضت را بسوی کمونیسم سوق دهند همراه اینها آدمهای لائیک نیز هستند که میخواهند مانند نهضت مشروطیت و نهضت استقلال عراق و نهضت ملی ایران، پس از آنکه با قدرت روحانیت مرحله اول، یعنی براندازی رژیم را گذراندند، روحانیون را کنار بزنند و بدنام کنند و خود زمام امور را بدست بگیرند در " کتاب نهضتهای اسلامی در صد ساله اخیر " بحثی درباره آفات نهضت انجام داده‌ام که آن بحث با این سؤال شما در مورد چگونگی حفظ انقلاب صفحه ۱۲۱ ارتباط مستقیم دارد از جمله آفتهائی که در آنجا ذکر کرده‌ام، نفوذاندیشه‌های بیگانه، کار را از میان راه رها کردن، رخنه فرصت طلبان، رخنه اطماع در دستگاہ رهبری، تجدید گرائی افراطی، ابهام طرحهای آینده و... است اما قوی ترین حربه دفاعی این انقلاب و مؤثرترین اسلحه پیشرفت آن، ایمان ملت به نیروی خویش و بازگشت به ارزشهای اصیل اسلام است غرب - منظور تمام ابرقدرتهاست - از یک چیز وحشت دارد و آن بیداری خلق مسلمان است اگر شرق بیدار شود و خود



اسلامی خود را کشف کند، در آن صورت حتی بمب اتمی هم از پس این نیروی عظیم، این توده بپاخاسته بر نخواهد آمد راه این بیداری، آشنائی با تاریخ و فرهنگ و ایدئولوژی خودمان است. در یکی از کنفرانسها بعد از تمام شدن صحبت، دانشجویی پرسید اگر اسلام به عنوان یک ایدئولوژی قادر بود ملت را نجات دهد و تمدنی بوجود آورد، چرا در طول چهارده قرن، چنین کاری انجام نداد؟ در جواب او گفتم به دلیل همین بیخبری من و شما از تاریخ اسلام، همین که شما و امثال شما نمیدانند که اسلام، یکی از عظیمترین تمدنهای تاریخ بشر را در طی پنج قرن بوجود آورده از جمله عوامل عقیم ماندن این فرهنگ است اگر ملت ما با فرهنگ اصیل خود قطع ارتباط نکرده بود، محال بود این چنین زیر بار سلطه ابرقدرتها برود تمام تلاش کشورهای استعمارگر در بریدن و پاره کردن بندهای وابستگی فرهنگی یک ملت به میراثهای فرهنگی خویش است شما شاهد بودید که در جریان به اصطلاح جشنهای دو هزار و پانصد ساله، رژیم چه تلاش گسترده‌ای را برای نفی تمدن اسلامی بکار برد در خصوص این گونه تلاشهای رژیم ذکر موردی که برای خودم پیش آمده، بی مناسبت نیست. صفحه ۱۲۲ در سالهای گذشته آن زمان که حسینیه ارشاد به تعطیل کشانده نشده بود، اتفاق نیفتاد که در هیچ موردی موضوع سخنرانیها به روزنامه ها داده شود و آنها اعلان را چاپ نکنند جز در دو هفته‌ای که قرار شد من در مورد کتاب سوزیهای مصر و ایران سخنرانی بکنم و تشریح کنم که داستان این کتاب سوزیها معجول است روزی که قرار بود سخنرانی انجام شود اعلان آن به روزنامه ها داده شد اما شب که روزنامه ها در آمد، هیچکدام اعلان را چاپ نکرده بودند وقتی موضوع را پرس و جو کردیم، گفتند از بالا دستور داده‌اند در همان زمان ما نتوانستیم در کتاب "خدمات متقابل ایران و اسلام" که در دست چاپ بود جریان کتاب سوزی را بنویسیم زیرا اعلام کرده بودند که اجازه چاپ نخواهند داد رژیم سالها در میان ما تبلیغ میکرد که اسلام نه تنها تمدنی را پایه گذاری نکرد بلکه تمدنهای گذشته را هم نابود کرد من به آن برادر دانشجو گفتم که اگر اسلام در طول تاریخ و در بدو ظهور خود هیچ تمدنی ایجاد نکرده بود، حرف شما صحیح میبود اما ما پنج قرن بر جهان سیادت علمی و فرهنگی داشتیم، تا آنجا که اروپای امروز خود را مدیون تمدن و فرهنگ اسلامی میدانند من در موضوعاتی که مورد تحقیق بوده‌اند برایم مثل روز روشن است که فلسفه‌های اجتماعی اسلام، بمراتب مترقی تر از فلسفه‌های زندگی غربی است اقبال لاهوری، فلسفه‌ای دارد به نام فلسفه خودی و منظورش از این فلسفه بازگرداندن ملت‌های مسلمان به خود اسلامی خودشان است پیروزی نهضت ما در آینده بستگی به ایمان به خود و احیای ارزشهای اصیل اسلامی دارد اگر راه خود را بر اساس معیارهای اسلامی دنبال کنیم و مقاصد و معایب را تنها بر اساس ضوابط اسلامی از میان برداریم و صبر و تقوای اسلامی داشته باشیم و روحیه جهاد و امر به معروف و نهی از منکر اسلامی در ما زنده باشد، در آنصورت پیروزی ما قطعی خواهد بود شما نهضت فلسطین را ببینید یکی از علل پیشروی کند این نهضت اسلامی خالص نبودن آن و وجود رگه‌های کمونیستی در آن است در همین نهضت خودمان، شهادت جوانان مسلمان باعث اوجگیری هر چه بیشتر نهضت میشد و در مقابل اگر کسی که کشته میشد غیر مسلمان بود حرکت نهضت کند میشد، علتش هم این بود که مردم که از عقاید این گروه دوم درباره جهان و انسان و خانواده و تا حدودی مطلع بودند، همواره این نگرانی را داشتند که مبدا با سقوط رژیم، کار بدست این گروهها و این افکار بیفتد یکی از دلایل رژیم در مارکسیست نامیدن مسلمانان مبارز، شناخت او از همین نفرت و وحشت مردم نسبت به این عقیده و اندیشه‌ها بود امروز مسلمانان در هر کجای جهان، باید این حقیقت را درک کنند که تنها اتکاء به نیروی خود آنها و اعتقاد به عنایت و حمایت الهی است که رهائی از قید و بند استثمار را ممکن میسازد. کمونیسم و امپریالیسم مانند دو تیغه یک قیچی هستند که گر چه در ظاهر با هم تضاد دارند، اما در واقع هر دو برای قطع یک ریشه به حرکت در می‌آیند و این واقعیت را تاریخ معاصر به خوبی نشان داده است به گمان من وقت آن رسیده که ندای بازگشت به فرهنگ اصیل اسلامی نه تنها در جامعه ما که در سراسر کشورهای اسلامی طنین‌انداز شود و در آن صورت دور نخواهد بود که صدای شکستن زنجیرهای بندگی و بردگی را بشنویم و شاهد اقتدار دوباره ملل مسلمان باشیم. استاد! متشکرم از اینکه در این مصاحبه شرکت کردید. استاد



مطهری : متشکرم . صفحه ۱۲۴

## مصاحبه دکتر سروش با استاد شهید

### پیرامون جمهوری اسلامی

#### قسمت اول

بنام خدا دکتر سروش : در اطراف جمهوری اسلامی ، سؤالات گوناگون و بسیاری مطرح شده که پاره‌ای از آنها در مطبوعات هم درج گردیده است در گفتگوهائی که با جناب آقای مطهری داشتیم پاره‌ای از مهمترین این سؤالات با ایشان در میان گذاشته شده‌اند از جمله مسائلی که در جلسات گذشته مطرح شد ، یکی این بود که آیا جمهوری اسلامی ، با دمکراسی منافات دارد یا ندارد ؟ و آیا قیدی بر جمهوری اسلامی زدن آنرا از دمکراتیک بودن باز نمی‌دارد ؟ در جلسه حاضر سؤالهای دیگری را که در خصوص جمهوری اسلامی مطرح هستند ، با ایشان به بحث خواهیم گذاشت . سؤال دیگری که تا حد سؤال بالا اهمیت دارد اینست که صرف نظر از دمکراتیک بودن جمهوری اسلامی ، چرا آری یا نه را درباره جمهوری اسلامی مطرح میکنیم ؟ چرا مردم را مخیر نمیکیم که به جمهوری مطلق آری یا نه بگویند ؟ و چرا نمی‌پرسیم که آیا با جمهوری در برابر سایر روشهای حکومتی موافقت یا نه ؟ استاد مطهری : بنده فکر میکنم که بهتر است مطلب را از نقطه دیگری شروع کنیم و بعد از ذکر مقدماتی به پاسخ سؤال صفحه ۱۲۵ شما برسیم . ابتدا باید ببینیم که آیا مردم ایران که انقلاب کرده‌اند ، انقلاب اسلامی کرده‌اند یا انقلاب مطلق ؟ اگر انقلاب مطلق کرده‌اند خوب ، طبیعی است که بعد از انقلاب آنچه را هم که مردم میخواهند جمهوری مطلق است ، و اما اگر مردم ایران انقلاب اسلامی کرده‌اند ، در آن صورت می‌باید سؤال رفتارند هم درباره جمهوری اسلامی باشد بنابراین پاسخ سؤال شما بر میگردد به تعیین ماهیت انقلاب ایران از اینرو لازمست اول بطور مختصر تعریف ساده‌ای از انقلاب بکنیم ، بعد نظریاتی را که از جنبه فلسفی درباره انقلاب مطرح است به اجمال بررسی کنیم و در آخر به تحلیل انقلاب ایران پردازیم . دکتر سروش : میتوانم بپرسم که این نظر شما در مورد هر انقلاب صادق است یا نه ؟ یعنی اینکه اگر در جائی انقلابی رخ داد که بر آن نام دیگری غیر از انقلاب اسلامی بتوان گذاشت ، در آن صورت به نظر شما ، انقلابگران آنجا ، این حق را دارند که در مورد رفتارندمی که میخواهند انجام دهند ، به همین طریق عمل کنند ؟ استاد مطهری : مسلمان چنین حقی دارند اگر انقلاب دیگری که اکثریت قاطع مردم در آن شرکت داشته‌اند رنگ مخصوصی داشته باشد ، بدیهی است که مردم در همه پرسشی‌ای که میخواهند انجام بدهند - گواينکه جواب خود را به این همه پرسشی از قبل داده‌اند - حق دارند سؤال خود را چنین مطرح کنند که : در انقلاب این چنین ما ، جمهوری اینچنین آری یا نه ؟ این امر اختصاص به اسلامی بودن انقلاب ندارد . و اما در مورد تعریف انقلاب ، چنین فکر می‌کنم که انقلاب عبارت است از یک عصیان و یک طغیان در یک جامعه علیه نظم موجود انقلاب است و این اختصاص به نظم سیاسی ندارد ممکن است انقلابی ادبی باشد ، یعنی نویسندگان و شعرا علیه نظم ادبی موجود عصیان بکنند و آن نظم را در هم بریزند و سبک و متد دیگری بوجود بیاورند به قول آن شاعر معروف که به انقلاب ادبی صدر مشروطیت اعتراض داشت . انقلاب ادبی بر پا شد ادبیات ، شلم شوربا شد ممکن است انقلابی هنری باشد ، همانگونه که ممکن است انقلابی صنعتی و یا علمی باشد ، رنسانس نمونه یک انقلاب فکری ، فرهنگی و علمی است ، از اینها گذشته ممکن است انقلابی مذهبی باشد البته انقلاب مذهبی را اگر تنها از جنبه مذهبی بودن مورد توجه قرار دهیم ، از آن به انقلابی علیه نظام مذهبی حاکم تعبیر می‌شود ، یعنی اینکه عده‌ای روشی در پرستشها ، نیایشها ، قربانی کردن ها و عبادتها دارند و بعد می‌ایند و آنرا عوض میکنند مذهبی را بر میدارند و مذهب دیگری را بجای آن

میشانند، بدون آنکه در سایر نهادهای اجتماعی تغییر و تبدیلی پیدا بشود ولی اگر از انقلاب مذهبی انقلابی نظیر نهضت صدر اسلام مورد نظرمان باشد در آنصورت مفهوم عوض می‌شود انقلاب صدر اسلام در همان حال که انقلابی مذهبی بود، انقلابی سیاسی، اجتماعی، اقتصادی و حتی ادبی هم بود خود قرآن اساس مبدأ یک ادبیات جدید شد این انقلاب فرهنگ تازه‌ای نیز به جهان عرضه کرد و بنیانگذار تمدن جدیدی در جهان شد. دکتر سروش: بنظر شما امکان دارد انقلابی مذهبی داشته باشیم که همراه با انقلاب در سایر جهات و ابعاد جامعه نباشد؟ صفحه ۱۲۷ استاد مطهری: در مذهب بمعنای اعم که جامعه شناسان میگویند بله، اما در مذهبی که پیامبران راستین آورده‌اند، نه البته منظور پیامبرانی است که صاحب شریعت و کتاب بوده‌اند، به اصطلاح پیامبران اولوالعزم از زمان نوح (ع) هر پیغمبری که آمده است و نظم مذهبی موجود را به هم ریخته، به نظم اجتماعی هم توجه داشته و در پی اصلاح آن بوده است بخصوص قرآن در این زمینه تاکید میکند که: «لقد ارسلنا رسلنا بالبینات و انزلنا معهم الکتاب و المیزان ليقوم الناس بالقسط» (آیه ۲۵ - سوره حدید) یعنی بر هم زدن یک نظم فاسد موجود و استقرار یک نظم عادلانه مطلوب، هدف همه رسالتها و نبوتها بوده، منتهی این امر در اسلام ختمیه محرزتر و مشخص تر است. دکتر سروش: با این که این سؤال ما را تا حدی از بحث دور میکند ولی من مایل بودم پیرسم از دیدگاه جامعه شناسانه آیا نفس وقوع یک انقلاب مذهبی خود به خود حاکی از انقلاب در سایر جهات نیست؟ صرف نظر از اینکه خود مذهب چنین هدفی داشته باشد یا نه؟ استاد مطهری: سؤال شما بر این مبناست که آیا نهادهای اجتماعی از یکدیگر استقلال دارند و تولد و مرگهایشان مستقل از هم است یا اینکه نه، این نهادها، رشد مستقل ندارند و بین آنها رابطه‌ای برقرار است، و در واقع یکی دیگری را بدنال میکشد؟ بعد هم این سؤال پیش می‌آید که آیا معنای اینکه میگوئیم یکی دیگری را بدنال میکشد، این است که یکی همواره اصل است و دیگران طفیلی و تابع یا آنکه شق دیگری در کار است؟ پاسخ این سؤال را در ادامه عرایضم روشن خواهم کرد. صفحه ۱۲۸ گفتیم انقلاب یعنی طغیان و عصیان علیه نظم حاکم موجود، که در ایران ما چنین طغیان و عصیانی بوجود آمده است حال باید ببینیم، آیا این انقلاب صرفاً ماهیتی اقتصادی - مادی دارد، یا تنها دارای ماهیت سیاسی است؟ یا آنکه انقلابی مذهبی است؟ البته مذهبی به معنای جامعه شناسانه - یعنی مذهبی که در ذات خودش از سایر نهادهای جامعه جداست و اگر هم نهادهای دیگر را به دنبال خود بکشاند به اصطلاح تبعی و طرداللباب است، یا آنکه انقلاب، انقلابی همه جانبه و کامل است که روح آنرا اسلام تشکیل داده است؟ مطلب دیگری را هم لازمست عرض کنم که مقدمه‌ای است برای بحث اصلی ما و آن این سؤال اساسی است که بطور کلی منشا و ریشه انقلابها چیست؟ زیرا انقلاب هم نظیر هر پدیده اجتماعی دیگر از قاعده و قانون علیت و معلولیت مستثنی نیست، یعنی به تعبیر قرآن، انقلاب بر اساس یک سنت باید بوجود بیاید در پاسخگویی به این سؤال، نظریه مشهوری وجود دارد که با ماتریالیسم تاریخی معروف است در تعریف ماتریالیسم تاریخی گفته‌اند: برداشتی اقتصادی از تاریخ و برداشتی تاریخی از اقتصاد و من اضافه میکنم که ماتریالیسم تاریخی علاوه بر اینکه برداشتی اقتصادی از تاریخ و برداشتی تاریخی از اقتصاد است، برداشتی تاریخی اقتصادی از انسان نیز هست، بدون اینکه برداشتی انسانی از اقتصاد و یا از تاریخ باشد. این نظریه بطور خلاصه می‌گوید که ریشه انقلابها دو قطبی شدن جامعه ها است از نظر معیشت، و خود این دو قطبی شدن - تقسیم جامعه به دو طبقه مرفه و محروم - ریشه‌ای در کار اجتماعی و بالمال ریشه‌ای در ابراز تولید دارد، یعنی آنچه که با لذات متکامل است ابزار تولید است و ابزار تولید در هر درجه‌ای از تکامل باشد، صفحه ۱۲۹ روابط حقوقی خاصی ایجاد میکند و این روابط حقوقی به دنبال خود مسائل دیگر - اخلاقی، مذهبی، فلسفی، علمی، هنری و - بوجود می‌آورد در طی یک دوره ممکن است نوعی هماهنگی میان روابط تولید برقرار باشد، ولی تدریجاً که ابزار تولید تکامل پیدا میکند این هماهنگی از بین میرود در نتیجه میباید این روابط به هم بخورد در خلال این بهم خوردگی هاست که مردم دو قسمت میشوند گروهی که از وضع سابق و نظامات سابق استفاده میکردند، و گروهی که محروم بوده‌اند و خود محرومیت به آنها نوعی روشن بینی و روشنفکری داده است و سبب گردیده تا آنها طرفدار وضع جدید شوند بالاخره در نهایت امر، اختلاف

منافع جامعه را به دو قطب متضاد تقسیم میکند قطب ناراضی از وضع موجود، صرفاً به دلیل محرومیت و اینکه دستش از همه جا کوتاه است و نه به دلیل دیگر، به طبقه انقلابی تبدیل می‌شود در واقع نفس محرومیت است که این طبقه را انقلابی میکند و او را به طغیان و عصیان وامیدارد و این طبقه، بر خلاف طبقه دیگر که رفاه او را سست و تنبل کرده، نو و فعال است و بالاخره در نهایت امر نیز همین طبقه نو بر طبقه کهنه پیروز می‌شود و بنابراین از دید این نظریه علیرغم اختلافات شکلی که در انقلابات دنیا وجود دارد و مثلاً یکی انقلاب علمی است، رنسانس، و یکی انقلاب مذهبی، اسلامی، و یا دیگری انقلاب سیاسی و آزادیخواهانه، انقلاب فرانسه، و یا یکی انقلاب کارگری است، ریشه و ماهیت همه آنها یکی است و با اصطلاح فلسفی شکلها و مظهرها مختلفند نه ماهیت‌ها و از دید آن نظریه، آن ماهیت ثابت در واقع کار تجسم یافته و تحول آن است این نظریه می‌گوید که تمام خصلتهای مادی و معنوی انسان ماخوذ از جامعه است. و در سرشت صفحه ۱۳۰ انسان آنچه را که دیگران - الهیون - آنرا فطرت مینامند وجود ندارد انسان و وجدانش را جامعه بکمک عوامل بیرونی میسازد انسان همانند یک نوار خالی در درون جعبه یک ضبط صوت در مقابل یک سلسله آواها قرار گرفته است یعنی انسان در ذات خود حالت بی تفاوتی و بیطرفی مطلق نسبت به آنچه که ضبط میکند دارد یعنی همانطور که اگر در روی نوار ضبط صوت قرآن بخوانید، قرآن ضبط میکند، و اگر موسیقی بنوازید موسیقی ضبط میکند و برایش علی السویه است وجدان انسان نیز اصالتی ندارد و تابع عوامل بیرونی است بر این اساس باید حق داد و قبول کرد که استثمارگر یک نوع وجدان و قضاوت و منطق و معیار دارد و استثمار شده نوع دیگر اساساً اولی برای خودش نوعی انسان است با ماهیت مخصوص بخود و دومی انسان دیگر با ماهیت دیگر صاحبان این نظریه حتی تا این حد پیشرفته‌اند که میگویند، ماهیت انسان در طبقه اش مشخص می‌شود یعنی بر خلاف نظر فلاسفه که انسان را یک "نوع" میدانند، از دید آقایان انسان یک مفهوم انتزاعی است و به این دلیل اومانیسیم در این مکتب معنی ندارد علیرغم اینکه پیروان این مکتب دم از اومانیسیم میزنند، اومانیسیم بکلی مخالف اصول این مکتب است زیرا بدون پذیرش نوعیت و فطرت و اصالت و وجدان انسان، اومانیسیم معنی ندارد. دکتر سروش: شاید بتوانیم بگوییم که این مکتب به انسان اجتماعی نظر دارد.

## قسمت دوم

استاد مطهری: انسان اجتماعی درست، ولی وقتی جامعه به دو گروه متباین و مختلف الماهیه تقسیم شد، انسانی که در طبقه اول است بکلی با انسانی که در طبقه دیگر است متفاوت خواهد بود. این دو نوع انسان همه چیزشان با یکدیگر مختلف و متفاوت است صفحه ۱۳۱ و تنها اندام ظاهریشان مشابه است. ملاک نوعیت در اینجا، ابداء وجود ندارد. دکتر سروش: اینکه میفرمائید حتی افکار تابع نوع زندگی است منظور کدام دسته از افکار است آیا افکار علمی و فلسفی هم چنین هستند یا فقط افکاری که مربوط به روابط انسانها در اجتماع هستند اینگونه‌اند؟ استاد مطهری: از نظر ما افکار اعتباری، بدلیل اعتباری بودنشان تابع اجتماع هستند یکی از مسائل بسیار اساسی که در فلسفه اسلامی شناخته شده و از مفاخر این فلسفه است، فرق گذاشتن بین ادراکات اعتباری و ادراکات حقیقی است و اینکه در ادراکات اعتباری استدلالهای منطقی برهان و امثال اینها و حتی تعریف، جاری نیست و آنها از اصول دیگری تبعیت میکنند و آنجا که فلاسفه اروپائی در مسئله تعریف گیر کرده و دچار یک سلسله اشکالات شده‌اند، در مسائل قرار دادی و اعتباری است، نه در مسائل حقیقی که البته جای بحث این مطلب اینجا نیست اما سؤال شما درباره این مکتب بود سردمداران این مکتب، همه افکار حتی مسائل ریاضی را هم تابع اجتماع میدانند ولی البته بعدها، دیگرانی که به اصطلاح، اصطلاحاتی در این مکتب کرده‌اند، فرق گذاشته‌اند میان علمی که ما آنها را علوم حقیقی میگوئیم با علمی که ما آنها را علوم اعتباری مینامیم بنابراین اینکه این مکتب در این مورد چه اقتضا میکند یک مسئله اینست و اینکه پیروان این مکتب در تاریخ چه گفته‌اند مسئله دیگر. دکتر سروش: اینجا چون مطلبی فرمودید که برای من حائز اهمیت بود ناچار سؤالی مطرح میکنم که متأسفانه

تا حدی ما را از مطلب اصلی دور میکند و آن اینکه، تفکیک ادراکات اعتباری از صفحه ۱۳۲ ادراکات حقیقی، از چه زمانی و توسط کدام فیلسوف در تاریخ فلسفه اسلامی صورت گرفته است؟ استاد مطهری: تا آنجا که من اطلاع دارم ریشه این تفکیک، البته بدون اینکه مسائل خوب از هم شکافته شده باشند در آثار بوعلی دیده می‌شود متأسفانه الان به یاد ندارم که آیا فارابی هم این مسئله را مطرح کرده است یا نه؟ به هر حال با طرح مسئله عقل عملی و عقل نظری و بعد مسئله حسن و قبح عقلی و اینکه این پسندها و ناپسندهای عقلی در میان ملل مختلف متفاوت است و درباره آنها یک جور قضاوت نمی‌شود و اینها نباید ملاک قضاوت در مسائل فلسفی بشوند، از این زمان است که تدریجاً توجه به مسئله ادراکات اعتباری و حقیقی پیدا می‌شود البته ممکن است که این مسئله ریشه‌ای در دوره ما قبل اسلام داشته باشد که من چون اطلاعی از آن ندارم آنرا نمی‌گویم، ولی تا آنجا که اطلاع دارم توجه به این مسئله بیشتر معلول تضاد و برخورد آراء متکلمین و فلاسفه بوده است و اما در خصوص بحث اصلی این گفتگو، عرض کردم که بر اساس یک نوع فلسفه تاریخ، همه انقلابها با همه اختلاف شکلها ماهیت مادی و طبقاتی دارد در اینجا به عنوان معترضه باید به موردی اشاره کنم که منشأ بسیاری از بدفهمیها شده است و آن نکته این است که بعضی از کسانی که آشنائی زیادی با مسائل اسلامی ندارند از آنجا که جهت گیری اسلام را بسود مستضعفین دیده‌اند پنداشته‌اند که اسلام، عامل حرکت در تاریخ را نیز، همواره مستضعفان بحساب می‌آورد. اینها فکر کرده‌اند اینهمه که در قرآن بر حمایت از محرومان و مستضعفان تکیه شده به این معنی است که اسلام هم به جامعه دو طبقه‌ای قائل است و پرچم همه حرکتها و انقلابها را همواره بدوش صفحه ۱۳۳ مستضعفین میداند. تعبیر این گروه از قرآن این است که، قطب به اصطلاح مرفه در بیان قرآن، کافر نامیده شده و قطب محروم، همان که عامل حرکت است، مؤمن، و خطاب اسلام هم تنها به همین گروه است. حال آنکه اینجا دو مسئله خلط شده‌اند اینکه جهت گیری قرآن به حمایت از مستضعفین است، یک مسئله است و اینکه برای هدایت به سراغ چه اشخاصی می‌رود و مخاطبش چه افراد و گروههایی هستند مسئله دیگر البته بدون شک محرومان و مستضعفان همواره آمادگی بیشتری برای پذیرش اسلام داشته و دارند، این را تاریخ هم بخوبی نشان میدهد، و دلیلش هم واضح است، زیرا اسلام برای این گروه، هم ندای دلشان است و هم ندای عقلشان برای اینها اسلام، هم فال است و هم تماشا بمدد اسلام، این گروه هم از سعادت عدالت برخوردار می‌شود و هم از شادی رفاه برعکس، آنها که در طبقه دیگر قرار دارند برای پاسخ گویی به ندای اسلام، باید پا روی منافع خود بگذارند و از زیر خروارها سنگینی گناه و فساد بیرون بیایند اینجا باید دید که آیا اسلام چنین هنری دارد؟ البته هنر مال اسلام نیست مال انسان است، فطرت انسانی چنین اقتضا میکند حتی آن محرومی که به اسلام روی می‌آورد، در درجه اول به دلیل داشتن فطرتی زلال و صاف است و اینکه او عدالت را به عنوان یک ارزش طلب میکند، و فطرت آرمانخواهی، او را به سمت آن میکشاند، نه فقط امیال حیوانی و میل به پر کردن شکم. البته من منکر این نیستم که در دنیا جنگ طبقاتی وجود دارد جنگ مرفه و محروم، استثمارگر و استثمار شده، در دنیا فراوان دیده می‌شود اما این جنگ جنگی مقدس نیست زیرا همان ارزشی که استثمارگر در این جنگ دارد از آن نظر که صرفاً برای منافعش جنگ صفحه ۱۳۴ میکند، استثمار شده نیز دارد برای او نیز این نبرد، نبرد انسانی نیست هیچ آرمان متعالی در آن مطرح نیست گذشته از جنگهای سیاسی، که غرورها و جاه طلبیها، مسبب آن هستند، جنگهایی با انگیزه‌های علمی و فرهنگی که ناشی از غریزه حقیقت جوئی انسان است نیز در دنیا وجود دارد اما از نظر قرآن، نهضت‌های مقدس نهضتهایی است که در آنها جنگ میان حق و باطل درگیر شده است حق از آن نظر که حق است نه از آن نظر که تامین کننده منافع است باطل از آن نظر که باطل است و پوچ و مانع رشد و پیشرفت و تکامل انسان، نه از آن نظر که بر ضد منافع این گروه یا آن گروه است. البته این را هم عرض بکنم که رفتن به دنبال حق، خود نوعی کمال است، یعنی این کار در آن واحد میتواند دو شکل متفاوت داشته باشد این نکته را بعنوان توضیح مطلب بالا توی پراوتر عرض میکنم که از وقتی که هنوز یک بچه بحساب می‌آیدم، همواره میدیدم که برای بعضی از افراد این شبهه پیدا می‌شود که چرا حضرت زهرا با آن مقام عصمت و قداست، خود را درگیر مسئله فدک کرد

حضرت زهرائی که در حقیقت گفته‌اند: «و يطعمون الطعام علی حبه مسکینا و یتیم و اسیرا انما نطعمکم لوجه الله» (۱) (آیه ۸ سوره دهر) چرا حضرت خود را در این مسئله وارد کرد بعد در اینجا متوجه شدم که دو موضوع از هم تفکیک نشده‌اند، رفتن دنبال حق مطلوب بخاطر نجات دادن آن حق یک مسئله است، که یک ارزش بسیار عالی بحساب می‌آید، و رفتن به این دلیل که گرسنه مانده‌ام و می‌خواهم شکم را سیر کنم، یعنی صرفاً انگیزه حیوانی دارم مسئله پاورقی ۱ - و بر دوستی خدا بفقیر و اسیر و یتیم طعام می‌دهند و گویند ما فقط برای رضای خدا بشما طعام می‌دهیم... صفحه ۱۳۵ دیگری است. یک وقت من حق خودم را به دیگری ایشار می‌کنم این بسیار عالی و دارای ارزش است اما یکوقت دیگری حق مرا بزور می‌گیرد اینجا اگر برای احقاق حقم تلاش نکنم و بگویم اشکالی ندارد ایشار کردم، یک کار ضد اخلاقی و ضد ارزش انجام داده‌ام براساس نظریه دومی که تلویحاً به آن اشاره کردم، یعنی همان نظریه‌ای که در قرآن مطرح است، اساساً روانشناسی انسان بر جامعه شناسی او مقدم است یعنی انسان دو گونه وجدان دارد، وجدان فطری و وجدان اکتسابی.

### قسمت سوم

انسان قسمتی از وجدان خودش را از جامعه می‌گیرد ولی این وجدان انسانی او و ریشه‌های انسانی وجدانش، در سرشت او نهاده شده است، که قرآن روی این موضوع بسیار تکیه می‌کند: «و نفخت فیه من روحی» (۱) یعنی قبل از آنکه انسان از جامعه خودش تاثیر بپذیرد یک جنبه ماورائی خدائی و متعال در وجودش بطور بالقوه موجود است این جنبه همچون بذری آماده رشد است انسان نوار خالی نیست که بخواهد از بیرون پر بشود بذری است که برای رشدش نور و حرارت می‌خواهد یعنی در ذات انسان، بطور بالقوه استعداد تکامل و پیشرفت هست انسان در ذات خود یک موجود دو قطبی است هم انسان است و هم حیوان هر اندازه که جنبه حیوانی در یک فرد تضعیف شود، انسان بیشتر به سمت مقام استقلال و انسانیت پیش می‌رود میدانید که از خواص تکامل یکی این است که موجود به هر اندازه که کاملتر می‌شود، نیازش به محیط کاهش پیدا می‌کند یعنی اینکه، تسلط محیط بر او کمتر و تسلط او بر محیط بیشتر می‌شود. پاورقی ۱ - ... و در آن از روح خویش بدمم... (قسمتی از آیه ۲۹ سوره حجر). صفحه ۱۳۶ تسلط یک گیاه بر محیط، از تسلط یک جماد بیشتر است و تسلط حیوان بیشتر از گیاه و انسان، بیشتر از حیوان در میان انسانها نیز تسلط انسانهای حق جو و حق طلب و به آرمان رسیده بیشتر از انسانهای عادی است. دکتر سروش: آیا عقیده و ایدئولوژی انسان به آرمان رسیده، ضرورتاً از روابط اجتماعی بر نمی‌خیزد که معلول مستقیم آن باشد؟ استاد مطهری: نه، اینطور نیست که معلول صد در صد آن روابط باشد انسان معیارهائی دارد که آن معیارها، ایدئولوژی او را مشخص می‌کنند که البته این بحث جداگانه است و بسیار به درازا میکشد این همان مسئله است که در قرآن بعنوان فی سبیل الله مطرح می‌شود. «قد کان لکم آیه فی فتنین التقتا، فنهتقتال فی سبیل الله و اخری کافرش» (آیه ۱۳ - آل عمران) در راه خدا، یعنی در راه آرمان، در راه ایمان انسان وابسته به عقیده و وابسته به ایدئولوژی، قهراً از قید جبرهای محیط آزاد است انسان وابسته به ایمان، وارسته از محیط است جبر محیط اجتماعی و جبر محیط درونی یعنی حیوانیت و یا به تعبیر مذهب، هوای نفس بر او مسلط نیست این چنین انسانی در مقابل انسان حیوان صفت، سر در آخور منفعت طلب، جاه طلب و مغرور، صف جداگانه‌ای تشکیل می‌دهد به این ترتیب است که دو قطبی بودن ذاتی انسان، منجر به دو قطبی بودن جامعه هم می‌شود این دو قطب، انسانهای به کمال رسیده و انسانهای در حیوانیت فرو رفته هستند. جنگ حق و باطل همواره در میان این دو گروه رخ می‌دهد تکامل تاریخ، بسوی وابستگی عقیده و آرمان و ایدئولوژی و وارستگی از محیطهای بیرونی و درونی و طبیعی و اجتماعی و همه صفحه ۱۳۷ اینهاست. اما معنای این وارستگی این نیست که انسان، رابطه‌ای با این محیطها نخواهد داشت اشتباه نشود، وارستگی به این معنی است که انسان، دیگر تابع محیط نیست، بلکه محیط تابع اوست هر چه انسان کاملتر می‌شود، کفه رابطه متقابل بسود انسانیت می‌چربد و بقول قدمای خودمان، عقل حاکم بر نفس می‌شود. از نظر علمی



هم وضع به همین گونه است انسان همواره با طبیعت رابطه دارد، نمی‌تواند رابطه اش را با طبیعت قطع کند، اما انسان هر چه جاهلتر است، طبیعت بر او مسلط است، و هر چه به کمال علمی بیشتری میرسد رابطه نه تنها قطع نمی‌شود، بلکه بیشتر هم می‌شود، منتها جهت آن تغییر میکند و در جهت تسلط انسان بر طبیعت سیر میکند. دکتر سروش: من گمان میکنم آنچه را که گفتید، می‌شود به این شکل طرح کرد که آیا جامعه شناسی در برابر روانشناسی خود مختاری دارد یا روانشناسی در برابر جامعه شناسی؟ به تعبیر دیگر اگر بخواهیم به زبان علمی سخن بگوئیم، آیا قوانین جامعه شناسی و روابطی که در جامعه بین مردم حاکم است به قوانین روانشناسی تحویل پذیرند یا بالعکس آنچه که از روان انسانها بر میآید به قوانین جامعه شناسی تحویل پذیر است؟ استاد مطهری: این بحث با آنکه بحث بسیار ضروری و حساسی است اما ما را از موضوع اصلی دور می‌کند اینست که با اجازه شما بر می‌گردیم بر سر بحث اصلی، یعنی تعیین ماهیت انقلاب اسلامی ایران و پاسخ به این سؤال که آیا این انقلاب یک انقلاب اسلامی است یا نه؟ خود انقلاب ایران، میتواند معیار مناسبی برای این بحث باشد، یعنی اینکه ما نمیخواهیم انقلاب اسلامی ایران را بر اساس نظریه‌های صفحه ۱۳۸ موجود توجیه کنیم، بعکس میخواهیم صحت و سقم آن نظریه‌ها را بر اساس این انقلاب بررسی کنیم و محک بزنیم. دکتر سروش: حقیقتا روش علمی هم همین است ابتدا فرضیه را میگیریم و بعد آنرا تست میکنیم. استاد مطهری: در ایران انقلابی رخ داده است که همه معادلات را بهم ریخته، حسابهای به اصطلاح علمی و جامعه شناسانه را نقش بر آب کرده است کسی باور نمیکرد که انقلابی رخ بدهد که خاستگاه آن مساجد باشد، در حالیکه هیچ تشکیلاتی هم در میان مردم وجود نداشته باشد و مردم هیچ نوع تمرین حزبی و انقلابی هم نداشته باشند به هر حال میبینیم که غریبها هم این انقلاب را پدیده نو ظهوری میدانند. دکتر سروش: فکر نمیکنید به این دلیل باشد که چون رژیم سابق همه درها را بروی مردم بسته بود، ناچار مردم نیز ناگزیر بودند که تنها از طریق مسجد حرفهایشان را بزنند و اقدام کنند. استاد مطهری: درست است که مردم از طریق مسجد حرفهایشان را زدند اما اینجا بناچار بحثمان میرسد به بررسی این که مردم چه حرفی برای گفتن داشتند و پاسخ به این سؤال بر می‌گردد به تحلیل ماهیت انقلاب ایران این انقلاب را از دو راه میتوانیم تحلیل کنیم یکی اینکه بینیم این انقلاب را چه کسانی به پیش بردند؟ پرچم این انقلاب را چه کسانی به دوش گرفتند؟ آیا یک طبقه بدوش گرفت یا همه مردم؟ آیا انقلاب گسترده بود یا اختصاص داشت به یک گروه؟ و آیا اگر فرض کنیم یک گروه پیشتاز در اینجا وجود داشت که سایر گروهها را به دنبال خود میکشید آن گروه پیشتاز کدام گروه بود؟ فکر میکنم تردیدی در این جهت نیست که این انقلاب یک انقلاب گسترده بود و فراگیر، و شامل همه گروهها صفحه ۱۳۹ و طبقات آتشی بود که از یک نقطه روشن شد، ولی آتشی که نظام سوز بود و تدریجا در همه نهادهای اجتماعی اثر گذاشت حتی گروههایی که عامل اصلی طبقه حاکمه به حساب نمیآمدند ولی در خدمت طبقه حاکمه بودند، از قبیل طبقات پائین ارتش، آنها نیز از جان و دل در خدمت انقلاب به فعالیت پرداختند کار به آنجا رسید که یک مقام عالی ارتشی وقتی که میخواست به محل کار خود برود با ده مستحفظ میرفت و تازه در راه به روی خودش قفل میکرد اینها دیگر حتی از گماشته‌های خودشان هم وحشت داشتند. گستردگی انقلاب آنچنان بود که هیچکس نمیتواند آن را متعلق به یک گروه خاص بداند، همه طبقات و گروهها، مشتاقانه در آن شرکت کردند حتی گروههای به اصطلاح مستضعف و محروم که در تظاهرات و اعتصابات شرکت میکردند، اصرار داشتند بگویند تظاهرات ما، اعتصابات ما، بخاطر حقوق و کمی مزد نیست اینها برای خود ننگ و عار میدانستند که بگویند انقلاب ما، جنبه رفاهی و مادی دارد، یا فقط برای این است که شکمان سیر بشود، میگفتند ما برای عدالت میجنگیم در سایه عدالت شکم همه سیر می‌شود، شکم ما هم سیر خواهد شد. راه دیگر تحلیل انقلاب، بررسی ریشه‌های آن است برای شناخت ریشه‌های انقلاب، باید بخصوص تاریخ پنجاه ساله، بلکه صد ساله اخیر را به خوبی تحلیل کنیم یکی از این ریشه‌ها، استبداد خشنی بود که در این مدت بر جامعه ما حاکم بود عامل دیگر استعمار بود، که اخیرا به صورت نامرئی در آمده بود - استعمار نو - ولی البته چشمهای بینا میدیدند که علیرغم یک سلسله اصلاحات ادعائی، روز به روز شکافهای



طبقاتی بیشتر می‌شود در کنار این عامل آن عوامل تعیین کننده‌ای که همه عوامل دیگر را در بر گرفت صفحه ۱۴۰ و توانست همه طبقات را بطور هماهنگ در مسیر واحدی منقلب بکند، جریحه دار شدن عواطف اسلامی این مردم بود مردم میدیدند مقررات اسلامی، عملاً چگونه دارد نقض میگردد مردم میدیدند که به عنوان مبارزه با لغتهای بیگانه، با ادبیات فارسی، تنها به این دلیل که اسلامی است، مبارزه می‌شود... دکتر سروش: متأسفانه فرصت بسیار کمی باقیمانده است، فکر میکنم موقع نتیجه گیری باشد، گرچه هنوز به همه مقدمات پرداخته نشده است. استاد مطهری: بسیار خوب بحث را جمع میکنم ولی ناقص عرض کردم که جریحه دار شدن عواطف اسلامی، عامل اصلی هماهنگ کننده نیروهای مردم بود به قول یکی از اساتید ادبا، که در تاریخ دوره مغول تخصص دارد، در بررسی تاریخ دوره مغول آدم میبیند که مغولان همه جا را ویران کردند، اما مردم نمیگویند ایران از دست رفت بلکه همه جا میگویند اسلام از بین رفت یعنی برای مردم ایمان، عزیزتر از وطن بود و این از جمله مواردی است که برای غریبهها، فهمش دشوار و شاید غیر ممکن باشد در همین انقلاب خودمان شاهد بودید که با وجود همه فشارها و تعدی‌ها آن کبریتی که آتش به خرمن انقلاب انداخت، مقاله‌ای بود که علیه رهبر مذهبی محبوب مردم نوشته شده بود. مسئله بسیار مهمی که نقش تعیین کننده در تحلیل انقلاب ایران دارد و من بسیار متأسفم که نتوانستم در این جلسه درباره اش بحث کنم مسئله رهبری انقلاب است، که انشاء الله در فرصت دیگر آنرا مطرح خواهم کرد. دکتر سروش: خیلی متشکرم. صفحه ۱۴۱ "##" سخنرانی در مسجد فرشته "آینده انقلاب ایران" "###" توضیحات در این مقاله چهار سخنرانی از مجموع نه سخنرانی که استاد شهید در مسجد فرشته در فروردین ماه پنجاه و هشت ایراد کرده‌اند، گردآوری شده است سخنرانی‌های باقی مانده بدلیل اشتراک موضوع، در سایر مقالات بصورت پا نوشت یا ضمیمه و یا احیاناً در متن مورد استفاده قرار گرفته‌اند. صفحه ۱۴۲ بنام خدا

## "۱" عدالت اجتماعی

### قسمت اول

در جلسات گذشته درباره سه رکن اصلی بقاء و تداوم انقلاب اسلامی ایران، یعنی عدالت اجتماعی، استقلال و آزادی، و معنویت اسلامی به اجمال و اختصار توضیح دادم امشب درباره رکن اول، یعنی عدالت اجتماعی، نکات بیشتری را بیان خواهم کرد. میدانیم که در تاریخ اسلام در همان نیمه اول قرن اول هجری یک انقلاب عظیم اسلامی رخ داد مقصودم انقلابی است که در آخر دوره خلافت عثمان صورت گرفت عثمان برای اولین بار در دنیای اسلام یک رژیم مبتنی بر اشرافیت برقرار کرد که بر خلاف اصول اسلامی و حتی بر خلاف سیره خلفای قبل از خودش بود و او این کار را علیرغم قولی که در زمان بیعت به مردم داده بود و متعهد شده بود، بر خلاف سیره خلفای گذشته عمل نکند، انجام داد باب حیف و میل اموال عمومی در زمان عثمان باز شد نکته‌ای که علی (ع) در ضمن یکی از خطبه‌ها به آن اشاره میفرماید و می‌گوید من به این دلیل مسئولیت خلافت را پذیرفتم که مردم به دو گروه سیر سیر و گرسنه گرسنه تقسیم شده بودند، در واقع اشاره به اثر سوء سیاست دوره عثمان است یکی از نقطه ضعفهای اساسی عثمان قوم و خویش بازی او صفحه ۱۴۳ بود، آنهم قوم و خویشی که در دوره جاهلیت با گونه‌ای از اشرافیت خو گرفته بودند عثمان اولاً نظام به اصطلاح اقطاعی را رایج کرد یعنی قسمتهایی از اموال عمومی را به کسانی که یا از خویشاوندانش بودند و یا از دوستان و طرفدارانش، بخشید دیگر اینکه از بیت المال بخششهای فوق العاده بزرگی انجام داد و به اصطلاح امروز پرداختهایش بر حسب ارقام نجومی بود به این ترتیب در عرض ده، دوازده سال، ثروتمندانی در جهان اسلام پیدا شدند که تا آنزمان نظیرشان دیده نشده بود از نظر سیاسی هم باز پستها و مقامات در میان همان اقلیت تقسیم میشد و میچرخید. کم کم اعتراضها از هر گوشه و کنار شروع شد. از شهرستانهای مختلف مردم شروع کردند به اعتراض و انتقاد و مهاجرت به مدینه برای

نشان دادن نارضائی خود و چون اعتراضهای لفظی و کتبی به نتیجه نرسید، در نهایت امر مردمی که از شهرستانهای مختلف بالاخص از کوفه و مصر به عنوان شاکی و معترض آمده بودند، با همکاری مردم خود مدینه دست به قیام مسلحانه علیه سومین خلیفه مسلمین زدند عثمان تا آخرین لحظه مقاومت کرد، اما بالاخره به دست انقلابیون از پا در آمد. در زمان حیات عثمان، تنها کسی که انقلابیون او را قبول داشتند و عثمان هم گاهی او را قبول میکرد و گاهی رد، حضرت علی (ع) بود که نقش رابط را میان انقلابیون و عثمان عمل میکرد علی (ع) همواره عثمان را نصیحت میکرد که دست از روشش بردارد و به خواسته‌های مردم جواب مثبت بدهد و افراد فاسدی را که در اطرافش هستند کنار بگذارد در رأس این اطرافیان فاسد مروان بن حکم قرار داشت مروان و پدرش را پیامبر (ص) چون وجودشان را خطرناک تشخیص داده بود به خارج از مدینه تبعید کرده بود و صفحه ۱۴۴ فرموده بود اینها نباید به مدینه بیایند زیرا که ایجاد فتنه خواهند کرد در زمان ابوبکر، عثمان از او خواست که اجازه دهد آنها به مدینه باز گردند ابوبکر قبول نکرد و گفت کسانی را که پیامبر آنها را تبعید کرده، من اجازه نمیدهم برگردند در زمان عمر نیز، عثمان از او درخواست کرد تا اجازه برگشت آنها را بدهد عمر نیز قبول نکرد و بالاخره وقتی خود عثمان به خلافت رسید نه تنها به آنها اجازه داد که به مدینه بیایند، بلکه مروان حکم را به عنوان شخص دوم حکومت اسلامی تعیین کرد و همین شخص بود که منشاء بسیاری از نارضائیها شده بود. در زمان خلافت عثمان، علی (ع) مکرر به او تذکر داده بود که مروان را بیرون کند او نیز گاهی قول میداد و بعد دوباره زیر قولش میزد عثمان آنقدر عهد شکنی کرد و آنقدر تعلل و تسامح به خرج داد و آنقدر به خواست مردم بی اعتنائی کرد تا اینکه بالاخره انقلابیون به خانه اش حمله کردند و او را به قتل رساندند بلافاصله بعد از کشته شدن عثمان، همه مردم از کوچک و بزرگ، زن و مرد، پیر و جوان، عرب و غیر عرب، به در خانه علی (ع) هجوم آوردند و یکصد اعلام کردند یگانه شخصیت لایق خلافت اسلامی اوست و او باید خلافت را بپذیرد. حضرت علی (ع) جریان دعوت مردم را در ضمن یکی از خطبه‌ها شرح داده است. نکته جالبی که از بیانات علی استنباط میشود این است که انقلاب مسلمانان در آن هنگام نظیر انقلاب امروز ایران، یک انقلاب همگانی بود یعنی نه تنها فقرا بلکه ثروتمندان نیز انقلاب کرده بودند نه تنها مردها بلکه زنها نیز، نه تنها عربها، بلکه ایرانیها، مصریها، حجازیها، همه و همه در انقلاب شرکت کرده بودند علی (ع) از قبول خلافت امتناع میکند برای اینکه به آنها صفحه ۱۴۵ بفهماند مسئله فقط رفتن عثمان نیست خیال نکنند عثمان رفته و کار تمام شده است بخصوص افرادی که در زمان عثمان بهره مند شده بودند خیال میکردند با رفتن عثمان و آمدن علی (ع) بنایست در بنیاد وضع اجتماعی تغییری حاصل شود، علی (ع) به مردمی که برای بیعت با او آمده بودند فرمود (۱): "افقها بسیار تیره شده و مه و غیم همه جا را فرا گرفته است درست همانگونه که در فضای مه آلود برد دیدها کم میشود، اکنون نیز که افق مسائل اجتماعی تیره و تار است، عقلها نمیتوانند عمق مسائل را بیابند میگویند علی بیاید، ولی گوئی فکر نکرده‌اند اگر علی بیاید چه باید بکند و چه خواهد کرد راه مستقیم ناشناخته مانده و مردم راه اسلام را فراموش کرده‌اند از نو میباید راه اسلام را به مردم نشان داد مردم به بیراهه رفتنها عادت کرده‌اند من تا به دعوت شما پاسخ نگفتم، تنها یک تکلیف دارم اما اگر به این دعوت پاسخ بگویم و خلافت را بپذیرم با شما آنچنان رفتار خواهم کرد که خود میدانم" و بعد حضرت اشاره میکند به مردمی که بدون استحقاق پستها را اشغال کرده بودند و بدون استحقاق ثروتها را جمع آورده بودند، و می‌گوید: "تمام ثروتهائی را که در زمان عثمان از مردم به نا حق گرفته شده است همه را مصادره خواهم کرد اگر چه با آن ثروتها زن گرفته باشید و آنها را مهر زنان خود قرار داده باشید" آنگاه حضرت به نکته بسیار عجیبی اشاره میکند میفرماید: ان فی العدل سعة در عدالت ظرفیت و گنجایشی است که در چیز دیگری نیست گویا در آن هنگام عده‌ای از باب نصیحت به حضرت میگفتند، اگر شما به این صورت عمل کنید، عده‌ای ناراضی و ناراحت میشوند. علی در جوابشان این پاورقی ۱- در این قسمت مضمون خطبه نود و یک آن حضرت که در هنگام بیعت ایراد فرمودند بیان شده است. صفحه ۱۴۶ کلام لطیف را فرمود که: «ان فن العدل سعة» اگر ظرفی باشد که همه گروهها و همه افراد را در خود بگنجاند و

رضایت همه را بدست آورد، آن ظرف عدالت است اگر کسی با عدالت راضی نشد ظلم او را راضی نمی‌کند یعنی خیال نکنید آن کسانی که از عدالت ناراضی میشوند اگر من عدالت را کنار بگذارم و بجای آن ظلم را انتخاب کنم، آنها راضی خواهند شد نه اگر من بخواهم حرص او را ارضاء کنم او باز هم حریصتر میشود مرز، همان عدالت است اشتباه است که مرز عدالت را بنفع کسی بشکنم تا او راضی بشود. امیر المؤمنین صراحت به خرج داد سیاست او صریح بود نمیخواست کاری را که میخواهد بکند در دلش مخفی نگه دارد و بگوید فعلا حرف صریحی نزنم تا این مردم که امروز آمدند و با ما بیعت کردند، خیال کنند که این نظم موجود، همانطوری که هست حفظ میشود ولی بعد که روی کار سوار شدیم برنامه هائی را که میخواهیم اجرا میکنیم در نگاه علی معنای این عمل اغفال است بهمین جهت است که بالصراحه اعلام میکنند کسانیکه امروز با من بیعت میکنند، بدانید که من شما را اغفال نمی‌کنم، برنامه حکومتی من چنین است. با اعلام این برنامه از همان روزهای اول مخالفت با حکومت علی (ع) آغاز شد اولین مخالفت رسمی در شکل جنگ جمل متجلی گردید طلحه و زبیر، دو شخصیت خدمتگزار اسلام در زمان پیامبر بودند ولی در دوره عثمان بدلیل وضع مخصوص دستگاه خلافت و رشوه‌های کلانی که عثمان به آنها میداد، به صورت ثروتمندان بزرگی در آمده بودند و حالا اینها میدیدند که علی قصد مصادره اموالشان را دارد زبیر که هر وقت بیت المال تقسیم میشد، سهمش از ده، بیست هزار دینار کمتر نبود، حالا میدید علی موقعی که بیت المال را صفحه ۱۴۷ تقسیم می‌کند، برای او سه یا چهار دینار میدهد، و همان مقدار هم به غلام او و این مسئله البته برای زبیر قابل تحمل نبود برای طلحه نیز وضع به همین منوال بود به این ترتیب ایندو مقدمات جنگ جمل را فراهم کردند. بدنبال جنگ جمل، جنگ صفین پیا شد معاویه که از بستگان عثمان بود، حدود بیست سال فعال مایشاء و حاکم مطلق منطقه سوریه بود و در این مدت توانسته بود پایه‌های حکومتش را به اندازه کافی مستحکم کند علی (ع) بعد از بیعت فرموده بود من به هیچ وجه حاضر نیستم پای ابلاغ معاویه را امضاء کنم و او باید بر کنار شود مصلحت اندیشان میگفتند آقا بطور موقت هم که شده مدتی او را بر سر کار نگه دارید فرمود هرگز این کار را نمیکنم و به دنبال این پاسخ، معاویه جنگ صفین را به راه انداخت. بدنبال جنگ صفین خوارج بر پا شد، که ماجرایش را همه کم و بیش میدانید نتیجه این شد که در مدت چهار سال و چند ماه خلافت علی به علت حساسیتی که حضرت در امر عدالت داشت، دائما در حال مبارزه بود و آنی راحتش نمیگذاشتند او حکومت را برای اجرای عدالت میخواست و همین شدت عدالتخواهی بالاخره منجر به شهادتش در محراب شد. دوره خلافت برای علی (ع) از تلخترین ایام زندگی او به حساب میاید، اما از نظر مکتبش او موفق شد بذر عدالت را در جامعه اسلامی بکارد اگر علی (ع) بجای آن دوره کوتاه، بیست سال خلافت میکرد در حالیکه نظام زمان عثمان همچنان باقی می‌ماند امروز نه اسلام باقی مانده بود نه علی (ع)، نه نهج البلاغه و نه اسمی از عدالت اسلامی علی هم خلیفه‌ای میشد در ردیف معاویه.

## قسمت دوم

روش علی (ع) بوضوح بما میاموزد که تغییر رژیم سیاسی و تغییر صفحه ۱۴۸ و تعویض پستها و برداشتن افراد ناصالح و گذاشتن افراد صالح به جای آنها بدون دست زدن به بنیادهای اجتماع از نظر نظامات اقتصادی و عدالت اجتماعی، فایده ای ندارد و اثر بخش نخواهد بود به علی (ع) میگفتند قانون که عطف بماسبق نمی‌کند شما هر کاری میخواهید بکنید، بکنید ولی از امروز به بعد میخواهی رعایت عدالت بکنی، رعایت مساوات بکنی بسیار خوب، ولی از امروز آنچه که در زمان خلیفه پیشین صورت گرفته است مال سابق است و ارتباطی به دوران حکومت شما ندارد. و علی (ع) در جواب همه این به اصطلاح نصیحتها میفرمود: نخیر، قانون الهی عطف بما سبق می‌کند، «ان الحق القدیم لا یبطله شیئی» حق کهنه را چیزی نمیتواند باطل کند وقتی بر من ثابت است حق این است و باطل آن، ولو سالها از روی آن گذشته فرقی نمی‌کند، من باید حق را به موضع اصلیش بر گردانم. در مورد وضع

آینده انقلاب اسلامی خودمان یکی از اساسی ترین مسائل ، همین مسئله عدالت اجتماعی است در اینمورد این سؤال اساسی مطرح است که از عدالت اجتماعی اسلام چه برداشتی داریم ، چون برداشتها در مورد عدالت اجتماعی بسیار متفاوت است یک عده تصورشان از عدالت اجتماعی این است که همه مردم در هر وضع و شرایطی هستند و هر جور در جامعه عمل میکنند و هر استعدادی دارند ، اینها باید عینا مثل یکدیگر زندگی کنند از دید این دسته عدالت اجتماعی به این معنی است که مثلا اگر لباس میپوشیم ، لباس همه باید یکسان باشد اگر شما لباس از پارچه پشمی میپوشم ، شما هم باید پارچه پشمی به تن کنید از دید این دسته همه افراد در واقع نوعی جیره بندی میشوند . همه صفحه ۱۴۹ باید به اندازه استعدادشان کار کنند ولی هر کس به اندازه احتیاجش باید درآمد داشته باشد ممکن است استعداد من نصف استعداد کار شما باشد ، ولی من دو برابر شما عائله داشته باشم از این جهت من باید دو برابر شما درآمد داشته باشم این برداشت از عدالت اجتماعی " ، اجتماعی " محض است یعنی فقط روی جامعه فکر می کند برای فرد فکر نمی کند فرد در این بینش اصالتی ندارد فقط جامعه وجود دارد ، جامعه کار می کند و جامعه باید خرج کند . نوع دیگر برداشت از عدالت اجتماعی ، برداشتی است که روی فرد و اصالت و استقلال او فکر می کند این نظر می گوید : باید میدان را برای افراد بازگذارد و جلوی آزادی اقتصادی و سیاسی آنها را نباید گرفت هر کس باید کوشش کند ببیند چقدر درآمد میتواند داشته باشد و آن درآمد را به خود اختصاص دهد دیگر به فرد مربوط نیست که سهم دیگری کمتر است یا بیشتر البته جامعه در نهایت امر باید برای آنکه افراد ضعیف باقی نمانند ، از طریق بستن مالیات بر اموال افراد غنی زندگی افراد ضعیف را در حدی که از پا در نیایند تامین کند . اینجاست که میان دو مسئله مهم ، یعنی عدالت اجتماعی از یک سو و آزادی فرد از سوی دیگر ، تناقضی بوجود میاید البته اینجا منظور آزادی فعالیت اقتصادی همراه با آزادی عملکرد سیاسی است اگر بنا شود عدالت اجتماعی آنگونه باشد که در آن فقط جمع مطرح باشد و بس ، آزادی فرد را لاقط در بخشی از آن باید مدفون تلقی کرد و اگر آزادی اقتصادی بخواهد محفوظ بماند ، دیگر عدالت اجتماعی با مفهومی که گروه اول انتظار دارد ، عملی نخواهد بود . در دنیای امروز گرایش به یک حالت حد وسط پیدا شده است ، شاید به تقریب بتوان گفت در این زمینه در کنار دو دنیای کمونیزم صفحه ۱۵۰ و کاپیتالیزم ، دنیای سومی در شرف تولد است که میتوان آن را نوعی سوسیالیزم ( ۱ ) نامید این گرایش تازه میخواهد آزادی افراد را محفوظ نگه دارد ، و از این رو مالکیت خصوصی را در حد معقولی میپذیرد و هر مالکیتی را مساوی با استثمار نمیداند و حتی می گوید عدالت اجتماعی در شکل اول خودش نوعی ظلم است ، زیرا از آنجا که محصول کار هر کس به خودش تعلق دارد ، وقتی بیایند به زور نیمی از محصول یک فرد را ، ولو به دلیل اینکه خرج دیگری بیشتر است از او بگیرند ، این امر خود عین بیعدالتی است استثمار در هر شکلش غلط است اگر من شما را بکار گماشته باشم و قسمتی از محصول کار شما را بخود اختصاص بدهم شما را استثمار کرده‌ام و این ظلم است اما اگر من به میل خودم از مال و حاصل دسترنج خودم به دیگری بدهم این عین انسانیت و رشد یافتگی است سرمایه داری از آن جهت محکوم است که در بطن خود استثمار را پرورش میدهد سرمایه داری تمام بهره را به سرمایه اختصاص میدهد و این امر ایجاد نا برابری می کند . به این ترتیب شعار این گرایش جدید این است که : بیایند راهی اتخاذ کنیم تا بتوانیم جلو استثمار را بکلی بگیریم بدون اینکه شخصیت ، اراده و آزادی افراد را لگد کوب کرده باشیم کوشش کنیم انسانها به حکم رقای انسانیت ، به حکم معنویت و شرافت روحی و درد انسان داشتن ، خود مازاد مخارج خود را به برادران نیازمند شان تقدیم کنند نه اینکه دارائیشان را به زور از آنها بگیریم و به دیگران بدهیم این اندیشه که تعبیر غربی آن سوسیالیزم اخلاقی است چیزی است که اسلام همیشه در پی تحقق آن است اما بر خلاف پاورقی ۱ - تفاوت این نوع سوسیالیزم ، با کمونیزم که آنهم خود را سوسیالیزم مینامد ، این است که این سوسیالیزم به اصطلاح دمکراتیک و انقلابی و اخلاقی است . صفحه ۱۵۱ مکاتب غربی ، راه حلهای عملی رسیدن به آن و نیز شیوه استقرار آنرا در جامعه بدقت مشخص و معلوم کرده است . حدیثی از امام موسی بن جعفر علیه السلام به این مضمون نقل شده است حضرت از مردی سؤال کردند میزان اخوت و برادری

اسلامی در میان شما در چه حد است؟ جواب داد: «علی افضل ما یكون» بعالیترین درجه فرمود: آیا به این حد است که مثلاً یک برادر که روزی محتاج شد بیاید در مغازه برادرش، دست ببرد و از صندوق او هر چقدر احتیاج دارد بردارد و صاحب پول احساس ناراحتی نکند؟ گفت نه، اینطور نیست فرمود: پس چگونه گفتی در حد اعلا حد اعلا آنست که در حالیکه جیبها دو تا هستند، جیب هر کدام برای دیگری نظیر جیب خودش باشد و به عکس اگر این شیوه برقرار شد همان اخوت اسلامی است که اسلام دنبالش است اسلام طرفدار اینست که زندگیها برادروار باشند نه اینکه به زور قانون بگوئیم تو حق نداری، و یا اینکه بگوئیم همه باید از دولت جیره بخورند یعنی نظیر وضعی که در کشورهای کمونیستی برقرار است که همه حقوق بگیر و مزدور دولت هستند باید اشتراک در زندگی مادی ناشی از شرکت روحی مردم باشد اول روحها باید با یکدیگر یکی شوند بعد جیبها اینکه روحها به حالت جدائی باشند بخواهند به زور جیبها را یکی کنند یا آنکه بزور جیبها را خالی کنند و جیب دولت را پر (۱) تا دولت هم به هر کس به اندازه جیره اش پاورقی ۱ - در روزنامه‌ای چند سال پیش مطلبی از قول سوندیها نقل شده بود که بی مناسبت نیست آن را برای شما نقل کنم عنوان مطلب سیاست و گاو بود از یک سوئدی پرسیده بودند سوسیالیسم یعنی چه؟ جواب داده بود سوسیالیسم یعنی اینکه اگر دو گاو ماده داشته باشی و همسایه‌ات گاوی نداشته باشد، یکی را به همسایه بدهی. کاپیتالیسم یعنی اینکه، اگر دو گاو ماده داری یکی را بفروشی و یک < صفحه ۱۵۲ بدهد. همچنانکه گفتیم در باب عدالت اجتماعی برداشتها مختلف است اما باید ببینیم برداشت اسلام از عدالت اجتماعی چیست؟ آیا اسلام همان برداشتی را دارد که کمونیزم بیان می‌کند؟ یا آنکه در این زمینه اسلام با نظر کاپیتالیستها موافق است؟ و یا آنکه چیز دیگری است متفاوت با همه اینها انشاء الله در این زمینه در شبهای بعد به تفصیلی صحبت خواهم کرد اما نکته‌ای که میخواهم در طی این صحبت بر روی آن تاکید کنم این است که اسلام در این زمینه معنویت را جزو لاینفک میدانند تفاوت عمده میان مکتب اسلام با سایر مکاتب در این جهت این است که اسلام معنویت را پایه و اساس می‌شمارد ما در تاریخ نمونه‌های فراوانی درباره این جهت گیری رهبران اسلامی داریم که واقعا مایه مباهات ماست حساسیتی که اسلام در زمینه عدالت اجتماعی و ترکیب آن با معنویت اسلامی، از خود نشان میدهد، در هیچ مکتب دیگری نظیر و مانند ندارد. در سال فتح مکه، زنی مرتکب جرمی شده بود که باید مجازات میشد اتفاقاً این زن که دزدی کرده بود، وابسته به یکی از پاورقی < گاو نر بخری، بعد مشغول دامداری بشوی و دائماً تعداد گاوها را افزایش دهی. کمونیزم یعنی هر دو گاو را دولت از تو میگیرد و در عوض هر روز صبح یک کاسه شیر مخلوط با آب به تو میدهد. نازیزم یعنی اگر تو دو تا گاو داری، هر دو را دولت میگیرد و خودت را در کوره آدم سوزی می‌اندازد زیر این مطلب روزنامه نگار ایرانی اضافه کرده بود: ایرانیسیم یعنی اینکه، اگر دو تا گاو داری هر دو را دولت میگیرد، یکی را به کشتارگاه میفرستند و شیر دیگری را هم میدوشد و در فاضلاب خالی می‌کند. صفحه ۱۵۳ خانواده‌های بزرگ و جزو اشراف طراز اول قریش بود وقتی بنا شد حد درباره اش اجرا شود و دستش را قطع کنند، غریو از خاندان زن برخاست که: ای وای این ننگ را چگونه تحمل کنیم دسته جمعی به سراغ پیامبر رفتند و از او درخواست کردند که از مجازات زن صرفنظر کند فرمود: هرگز صرفنظر نمیکنم هر چه که واسطه و شفیع تراشیدند پیامبر ترتیب اثر نداد در عوض مردم را جمع کرد و به آنها گفت: میدانید چرا امتهای گذشته هلاک شدند؟ دلیلش این بود که در این گونه مسائل تبعیض روا داشتند اگر مجرمیکه دستگیر شده بود وابسته بیک خانواده بزرگ نبود و شفیع و واسطه نداشت او را زود مجازات میکردند ولی اگر مجرم شفیع و واسطه داشت، در مورد او قانون کار نمیکرد خدا به همین سبب چنین اقوامی را هلاک می‌کند من هرگز حاضر نیستم در حق هیچ کس تبعیضی قائل شوم. و یا درباره علی نقل میکنند که روزی گردنبندی به گردن دخترش دید، فهمید که گردنبند مال او نیست، پرسید این را از کجا آورده‌ای؟ جوابداد، آنرا از بیت المال " عاریه مضمونه " گرفته‌ام یعنی عاریه کردم و ضمانت دادم که آنرا پس بدهم علی فوراً مسئول بیت المال را حاضر کردند و فرمود تو چه حقی داشتی این را به دختر من بدهی؟ عرض کرد یا امیرالمؤمنین این را به عنوان عاریه از من گرفته که بر گرداند، فرمود به خدا قسم اگر غیر از این



می‌بود دست دخترم را می‌بریدم. این حساسیتهائی است که ائمه و پیشوایان ما - که اسلام مجسم و معلمان راستین اسلام اصیل بوده‌اند - در زمینه عدالت اجتماعی از خود نشان دادند انقلاب اسلامی ما نیز اگر می‌خواهد صفحه ۱۵۴ با موفقیت به راه خود ادامه دهد، راهی بجز اعمال چنین شیوه‌ها و بسط روشهای عدالت جویانه و عدالت خواهانه در پیش ندارد. صفحه ۱۵۵

## "۲" استقلال و آزادی

### قسمت اول

مسئله استقلال و آزادی موضعی است که امشب می‌خواهم درباره آن گفتگو کنم یک طفل، مادامیکه صغیر است و تحت ولایت و قیمومت پدر، پدر بزرگ یا مادر زندگی می‌کند، از خودش استقلال ندارد خودش برای خود تصمیم بگیرد، برای انجام هر کاری میباید اجازه بگیرد این یک نوع، و یک درجه از عدم استقلال و وابستگی است. نوع دیگر افرادی که استقلال ندارند بردگانند اگر فردی برده دیگری باشد، قهرا نمیتواند مستقیماً درباره خود تصمیم بگیرد، بلکه یا دیگری برای او و به جای او تصمیم می‌گیرد، یا آنکه تصمیم گرفتنش موقوف به اجازه دیگری است بجز دو موردی که ذکر کردم موارد دیگری هم وجود دارد که بواسطه آنها استقلال از افراد - بدون آنکه نام صغیر یا مجنون روی آنها باشد - سلب میشود فی‌المثل در بسیاری از خانواده‌ها، نوکرها و کلفتها حالت عدم استقلال دارند در رژیمهای به اصطلاح فئودالی، خصوصاً در شکلی که در مغرب زمین وجود داشته است (۱) سرف‌ها (۲) یا دهقانان وابسته به پاورقی ۱ - نوع نظام فئودالی در مغرب، با آنچه که در شرق بنام فئودالیسم - serf > ۲ صفحه ۱۵۶ زمین، غیر مستقل بوده‌اند... این موارد که بعنوان نمونه ذکر شدند و بسیاری موارد دیگر، شکلهای مختلفی از عدم استقلال و وابستگی افرادند (۱). همانطور که درباره یک فرد مسئله استقلال و عدم استقلال مطرح است، درباره جامعه و کشور نیز به طریق اولی چنین مسئله‌ای مطرح است در زمان ما در میان افراد، مسئله بردگی، مسئله ارباب و رعیتی و... دیگر به شکل قدیم مطرح نیست اما در سطح کشورها، روابط آقائی و بندگی به شدت رواج دارد نگاهی به نقشه سیاسی پاورقی > خوانده میشود، تفاوتی داشته است حالتی که در مغرب برای رعایا وجود داشته، چیزی ما بین آزادی و بردگی بوده است باین معنی که کشاورز، برده مالک نبوده اما در عین حال از زمین نیز نمیتوانست جدا باشد اما در مشرق زمین حال بدین منوال نبود در همین ایران خودمان، رعایائی که در یک مزرعه کشاورزی میکردند آزاد بودند که در آنجا بمانند، یا آنکه بجای دیگری بروند اگر رعیت از اربابش راضی بود، سال دیگر هم نزد او می‌ماند، چند سال دیگر هم می‌ماند، ولی اگر احساس می‌کرد ارباب ارباب خوبی نیست و میشنید که در جای دیگر ارباب خوشرفتاری هست، دیگر هیچ کس نمیتوانست جلو او را بگیرد، او آزاد بود که برود و میرفت و این ارباب بود که بعداً مجبور میشد که رضایت رعیت دیگری را جلب کند و او را به استخدام خود درآورد در مغرب زمین کشاورز محکوم بود که همراه خانواده اش تا ابد در همانجائی که بدنیا آمده و کار کرده، بماند اگر احياناً می‌خواست به جای دیگر برود جلو او را میگرفتند و بر فرض اگر مخفیانه هم میرفت و از مالک دیگری تقاضای کار می‌کرد طبق قوانین مالک حق نداشت او را بپذیرد و میباید او را به ارباب قبلیش تحویل دهد عدم استقلال این رعایا آنقدر زیاد بود که اگر فی‌المثل زمین و مزرعه‌ای خرید و فروش میشد آنها نیز همراه زمین، فروخته میشدند. ۱ - البته، گاهی فردی جزء یک جمع و گروه است در آنصورت در کارهای مربوط به خودش استقلال دارد اما در کارهای مربوط به جمع به حکم آنکه قانون واحدی بر جمع حکمفرمائی می‌کند، نمی‌تواند به تنهایی تصمیم بگیرد اما این حالت، غیر از موارد عدم استقلال است که به آنها اشاره کردیم. صفحه ۱۵۷ جهان به خوبی نشان میدهد که پاره‌ای از کشورها، آقا و فرمانده هستند و در مقابل کشورهایی هم قرار دارند که اسما مستقلند اما عملاً تحت سیطره کشورهای دسته اول قرار دارند این امر را ما در منطقه خودمان به خوبی تجربه کرده ایم میدانیم که



در خلیج فارس و نیز در اقیانوس هند، مبارزات سیاسی شدیدی میان ابرقدرتها برقرار است امریکا میخواهد خلیج فارس را برای خودش حفظ کند، متقابلاً کشورهای بزرگ دیگر نیز چنین مقصد و خواستی دارند در این زمینه امریکا تا قبل از انقلاب ایران، از سایر حریفان جلوتر بود آنها بدون اینکه آشکار کنند، در منطقه نوکری داشتند به نام شاه و البته ظاهر امر این بود که ایران میخواهد امنیت خودش را حفظ کند آنچه که امریکائیا در این میان انجام میدادند از این قرار بود: از یک سو با پول ایران، نفت ایران را در مقیاس وسیعی که به غارت بیشتر شباهت داشت، استخراج میکردند و از سوی دیگر قسمت اعظم پولی را که بابت خرید نفت به ایران پرداخت میکردند به اسم فروش اسلحه‌های مدرن، دوباره از ایران پس میگرفتند و در عوض ایران را به شکل ژاندارم منطقه و حافظ منافع خود در آورده بودند ادعای رژیم شاه هم این بود که ما سیاست مستقل ملی داریم و این اسلحه‌ها را نیز برای دفاع از خودمان خریداری میکنیم. این از جنبه استقلال سیاسی. در زمینه استقلال اقتصادی هم شاهد بودیم که ایران محکوم بود به اینکه کشاورزی و دامداری خود را تقلیل دهد تا گندم و شکر و گوشت و را از خارج وارد کند محکوم بود به اینکه صنایع مونتاژ و مصرف کننده و طفیلی غرب را داشته باشد در زمینه مواد غذایی، بنا به اعتراف روزنامه‌های خود رژیم، حتی نود و پنج درصد احتیاجات کشور از خارج وارد میشد و در هیچ موردی صفحه ۱۵۸ نبود که ما بتوانیم به خود اتکا داشته باشیم. آنچه که ما در سابق دچارش بودیم، بدترین نوع اسارت و بندگی بود، نه تنها در مسائل اقتصادی ما را وابسته کرده بودند بلکه در سایر زمینه‌ها، آنها بودند که برای ما تعیین تکلیف می‌کردند (۱). امام در همان اوایل اقامتشان در پاریس، مکرر در اعلامیه‌هایی که به ایران میفرستادند، مردم را تشویق به کشاورزی و به خصوص کشت گندم می‌کردند و میدانیم که این فرمان تا چه حد مؤثر واقع شد، بخصوص که بلطف خدا، امسال، سال بسیار پر برکتی بود (۲). پاورقی ۱ - متأسفانه در این مورد، کشورهای جهان سوم کم و بیش سرنوشتی مشابه دارند این ماجرا را که از قول مرحوم آیت الله امینی رحمه الله علیه برایتان نقل میکنم شاهدی است بر این مدعا ایشان تعریف میکرد یکی از نمایندگان مجلس عراق - در زمان نوری سعید - که شیعه بود و از وابستگان مرحوم امینی، بخدمت ایشان آمده بود مرحوم امینی از او پرسیده بود شما و کلا این علم لدنی را از کجا آورده اید؟ ما در کارهای علمی خودمان برای اظهار نظر در هر موردی احتیاج به مطالعه و صرف وقت و بررسی و دقت نظر داریم، اما چگونه است که شما این لایحه‌های سیاسی مهم را که به مجلس می‌آورند در عرض دو سه ساعت، تصویب یا رد میکنید؟ نماینده با خنده جواب داده بود، موضوع خیلی ساده است ما صبح که به مجلس میرویم، اصلاً نمی‌دانیم چه مسئله‌ای قرار است مطرح بشود اول وقت یک نماینده از جانب نوری سعید به مجلس می‌آید خطاب به عده‌ای از و کلا می‌گوید قل نعم - شما بگوئید آری و به گروهی دیگر می‌گوید قل لا - شما بگوئید نه به این ترتیب معلوم میشود که چه کسانی باید در موافقت با لایحه صحبت کنند و چه کسانی در مخالفت با آن، بعد هم که لایحه به مجلس آورده میشود، تازه از محتوایش با خبر میشویم و طبق دستور با یک قیام و قعود نسبت به آن تصمیم میگیریم. ۲ - کسی از خراسان به دیدن من آمده بود، یک پیرمرد شصت ساله. میگفت حتی پیرمردهای صد ساله ما هم یادشان نمی‌آید که هیچ سالی بقدر < صفحه ۱۵۹ ببینید وقتی کشوری میخواهد روی پای خود بایستد، خودش برای خودش تصمیم بگیرد، میتواند با یک همت مردانه قید و بندهای بندگی را پاره کند امسال شاید همین ایرانی که گندمش را از امریکا وارد میکرد بتواند به خود کفائی برسد و دور نیست آن روزی که با همت مردم این سرزمین، مملکت ما بتواند در همه زمینه‌ها روی پای خودش بایستد و بی نیاز از غیر شود. یادتان می‌آید که مردم در تظاهرات چه شعار با معنائی میدادند؟ استقلال، آزادی، جمهوری اسلامی این نشانه این است که یک ملت میخواهد مستقل باشد میخواهد از نظر سیاسی خودش برای خودش تصمیم بگیرد، از نظر علمی خودش برای خودش طرح ریزی کند، خودش برای اقتصاد خودش نظر بدهد و بالاتر از همه اینها میخواهد، استقلال فرهنگی، فکری، مکتبی خود را به دست آورد و خودش برای خودش فکر کند و فرهنگ بسازد بی شک در میان انواع گوناگون استعمار، خطرناک تر از همه استعمار فرهنگی است مگر ممکن است ملتی را از نظر اقتصادی و سیاسی استعمار نکنند، بدون آنکه قبلاً او را

استعمار فکری کرده باشند برای بهره کشی از فرد باید شخصیت فکری او را سلب کنند او را به آنچه مال خودش است بد بین کنند و در عوض او را شیفته هر آنچه که از ناحیه استعمار گر عرضه میشود بسازند میباید در مردم حالتی به نام تجدد زدگی بوجود بیاورند بطوریکه از آداب و رسوم خودشان متنفر بشوند ، اما از آداب و رسوم بیگانه خوششان بیاید میباید آنها را به ادبیات خودشان ، به فلسفه خودشان ، بکتابهای خودشان ، به دانشمندان و مفاخر علمی و فرهنگی خودشان بدبین کنند و در عوض پاورقی کامسال ، محصول خوب داشته باشیم و این مسئله تا آنجا که من اطلاع دارم فقط مختص خراسان نبوده و در سایر مناطق نیز وضع به همین منوال بوده است. صفحه ۱۶۰ محسور ادبیات و فلسفه و کتابهای دیگران کنند ( ۱ ) . پاورقی ۱ - یکی از آقایان فضلا نقل میکرد ، در اواخر دوره رضاخان شخصی که در آن زمان وزیر فرهنگ بود و بعد سناتور شد ، روزی در دانشگاه تهران برای دانشجویان سخنرانی میکرد محتوای سخنش هم تجلیل از فعالیتهای فرهنگی دوره رضاخان بود به دانشجویان میگفت شما باید قدر این دولت و تمدنی را که برایتان بوجود آورده است بدانید شما میخواهید در این دانشگاه رشته‌های گوناگون نظیر ادبیات ، پزشکی و علوم را بخوانید و انشاالله در این زمینه ها متخصص خواهید شد اما آیا میدانید ما در گذشته چه داشته ایم ؟ بعد برای نشان دادن شرایط فرهنگی دوره‌های گذشته یکی از کتابهای خرافی مربوط به جادوگری و مارگیری و رمالی و از این قبیل را بیرون آورد و مقداری از مطالب کتاب را بر سیل تمسخر و استهزا برای دانشجویان خواند دوست ما نقل میکرد که اتفاقا در همان ایام وزارت فرهنگ موضوعی را به مسابقه گذاشته بود و از حسن اتفاق مقاله‌ای را که من نوشته بودم برنده این مسابقه شد طبق مقررات قرار شد که با آقای وزیر ملاقات کنم وقتی مرا دید تعجب کرد که در لباس اهل علم هستم گفت باورم نمی‌شد که یک آخوند توانسته باشد بهترین مقاله را بنویسد بعد توضیح داد که فلان مطلبی را که در مقاله شما بود ، با آخرین نظریه‌های روانکاوی و روانشناسی امروز مطابقت می‌کند ، و ما فکر می‌کردیم نویسنده این مقاله تحصیل کرده اروپا یا امریکاست حالا می‌توانی بگویی این مطلب را از کجا نقل کرده‌ای ؟ در جواب گفتم این مضمون یک حدیث است و حدیث را برایش خواندم بعد هم با عصبانیت به او گفتم ، آقای وزیر ! تو که در این جا نشسته‌ای فاضلتری یا من ؟ آن مزخرفات چه بود که آن روز در دانشگاه ، به دانشجویها میگفتی ؟ چرا به ملت خیانت میکنی ؟ آیا آنچه در مدارس قدیم ما تدریس میشود ، آنهایی است که در آن کتاب نوشته شده بود ؟ آیا اگر در مدارس قدیم ما ادبیات تدریس نمیشد ، شما امروز میتوانستید اساسا دانشکده ادبیات داشته باشید ؟ آیا تو خبر نداری که فقهی که در این مدارس تدریس میشود ، با بزرگترین مکتبهای دنیا برابری می‌کند ؟ و یا اصولی که در آنجا تدریس میشود ، از نظر ملل پیشرفته ، یک علم جدید است که فلسفه‌های غرب در نهایت امر دارند به آن شباهت پیدا میکنند ؟ در حوزه‌های ما اشارات بوعلی و اسفار ملاصدرا و منظومه حاجی سبزواری و کفایه آخوند خراسانی و آثار شیخ مرتضی انصاری و صد ها کتاب علمی و فلسفی و فقهی طراز اول تدریس میشود . تو همه اینها < صفحه ۱۶۱ در دنیای امروز ، علوم و فنون در کشورهای مختلف بطور مشابه مورد استفاده قرار میگیرد و هیچ ملتی نمیتواند ادعا کند که علم خاصی متعلق به اوست اما علوم با مکتبها و ایدئولوژیها و راه و رسمهای زندگی تفاوت دارند اینجا است که ملتها حسابشان را جدا میکنند هر ملتی که از خود مکتبی مستقل ، و استقلال فکر و رأی داشته باشد و زیر بار مکتبهای بیگانه نرود ، حق حیات دارد و هر ملتی که مکتب نداشته باشد و بخواهد مکتبش را از بیگانه بگیرد ناچار تن به بردگی و بندگی بیگانه خواهد داد این ، متأسفانه همان بلائی است که در گذشته بر سر ما آورده اند در مملکت ما گروه به اصطلاح روشنفکران خود باخته - که تعدادشان هم کم نیست - دو دسته‌اند یک دسته میگویند ما باید مکتب غربیها را از کشورهای آزاد بگیریم - لیبرالیسم - و عده‌ای دیگر میگویند ما باید مکتب را از بلوکهای دیگر غربی بگیریم - کمونیسم .

## قسمت دوم

در سالهای اخیر ، بدبختانه گروه سومی هم پیدا شده‌اند که به یک مکتب التقاطی معتقد شده‌اند اینها قسمتی از اصول کمونیسم را

با بعضی از مبانی اگزیستانسیالیسم ترکیب کرده‌اند و بعد حاصل را با مفاهیم ارزشها و اصطلاحات خاص فرهنگ اسلامی آمیخته‌اند آنوقت میگویند مکتب اصیل و ناب اسلام این است و جز این نیست. من در اینجا هشدار میدهم، ما با گرایش به مکتبهای بیگانه استقلال مکتبی خودمان را از دست میدهم. حال میخواهد. پاورقی < را نادیده گرفته‌ای و به جمعی جوان بی اطلاع میگوئی در حوزه یک مشت اباطیل درس میدهند راستی زهی شرافت و درستی. در هر حال آنچه مسلم است اینکه از همان زمان، نقشه بر این بود که از ابتدا فرزندان ما را به فرهنگ خود بدین کنند و ارتباط آنها را با گذشته شان از بین ببرند و بجایش پیوندهای تازه‌ای با غرب بر ایشان ایجاد کنند. صفحه ۱۶۲ آن مکتب کمونیزم باشد یا اگزیستانسیالیسم یا یک مکتب التقاطی. با این شیوه‌ها و با این طرز تفکر به استقلال فرهنگی نخواهیم رسید و به ناچار محکوم به فنا خواهیم بود این اعلام خطر بزرگی است که من میکنم ما اگر مکتب مستقلی نمیداشتیم، خوب در آن صورت میگفتیم چاره‌ای نداریم باید یا به این گروه ملحق شویم، یا به آن گروه ولی درد بر سر اینست که چنین مکتب مستقل و غیر نیازمند بغیری را داریم این از خود باختگی ماست که فکر میکنیم آنچه را که داریم باید از دست بدهیم و کالای دیگران را مورد استفاده قرار بدهیم. در جامعه خودمان به کرات دیده ایم که کسی فی المثل شیفته منطق دیالکتیک است و تازه واقع مطلب اینست که همان منطق را هم بخوبی نفهمیده، بلکه جسته و گریخته از گوشه و کنار بگوشش خورده و چیزی در ذهنش جای گرفته است بعد همین آدم ادعا می‌کند که منطق اسلام هم همان منطق دیالکتیک است، بدون اینکه توجه کند منطق دیالکتیک دین او را و اسلام او را از ریشه می‌کند و نابود میسازد و یا دیگری میبیند که در دنیا مد شده که میگویند زیر بنا اقتصاد است او هم بدون تعمق و طوطی وار می‌گوید زیربنای اسلام هم اقتصاد است بدون اینکه بفهمد معنی این سخن که زیر بنا اقتصاد است، محو و طرد هرگونه معنویت است، معنویتی که اسلام بر اساس آن بنا شده است یا خود باخته دیگری میبیند مبارزه با مالکیت، امروز شایع و رایج است، او هم بدون آنکه با ضوابط و معیارهای اسلامی آشنائی داشته باشد می‌گوید آقا مالکیت اختصاصی نباید وجود داشته باشد، اسلام هم منکر مالکیت اختصاصی است من نمیخواهم بگویم در این موارد سوء نیتی در کار است، ولی اگر کاری یا عملی، خطری بزرگ به دنبال داشته باشد، صفحه ۱۶۳ بروز خطر، دیگر ربطی ندارد که سوء نیت در کار باشد یا نباشد در نظر بگیرید اگر در ساختمانی بنزین ریخته شده باشد، بعد هم کسی بیاید و کبریتی بکشد، حتی اگر کبریت را برای روشن کردن سیگارش استفاده کند، باز در اصل فاجعه تفاوتی رخ نمیدهد وقتی که فضا پر از گاز قابل اشتعال باشد، ولو سوء نیتی هم وجود نداشته باشد، کبریت که زدیم گاز مشتعل میشود و انفجار رخ میدهد. به دلیل همین نگرانیهاست که من بر روی مسئله استقلال، و بالاخص استقلال مکتبی زیاد تکیه دارم ما اگر مکتب مستقل خودمان را ارائه نکنیم، حتی با اینکه رژیم را ساقط کرده ایم و حتی با این فرض که استقلال سیاسی و استقلال اقتصادی را بدست آوریم، اگر به استقلال فرهنگی دست نیابیم، شکست خواهیم خورد و نخواهیم توانست انقلاب را به ثمر برسانیم. ما باید نشان بدهیم جهان بینی اسلامی، نه با جهان بینی غرب منطبق است و نه با جهان بینی شرق و به هیچکدامشان وابسته و محتاج نیست این چه بیماری است که حتی جهان بینی اسلامی را میخواهند با جهان بینی‌های بیگانه تطبیق بدهند. بعضیها، به آیات قرآن که میرسند آنقدر آنها را تاویل و توجیه میکنند تا اینکه بهر ترتیبی شده آنها را با یکی از مکاتب غربی یا شرقی منطبق کنند این نکته را قبلا هم مکرر گفته‌ام که بعضیها، تا اسم ملک و فرشته میاید، تلاش می‌کنند به طریقی آنها را تعبیر و تفسیر کنند من صریحا میگویم که این روش خطاست اگر شما هنوز به درک این مفاهیم قرآنی نائل نشده اید باید کوشش و مجاهده کنید تا آنها را یابید شما چه بخواهید چه نخواهید، در قرآن دهها معجزه ذکر شده است اینها از مفاخر قرآن است اگر این مسائل نبود اصلا دین نیمی از رسالت خودش را از دست داده بود دین آمده است تا دید ما را وسیع کند امر حسی که نیازی به آمدن پیامبران ندارد. دین آمده است ایمان به غیب برای ما ایجاد کند. دین میخواهد صفحه ۱۶۴ ارزش انسان را تا آنجا بالا ببرد که بتواند از قوانین معنوی استفاده بکند و حتی آنها بر ضد قوانین مادی بکاراندازد، قوانین مافوق مادی آنگاه که در قوانین مادی دخل و تصرف بکند، نام معجزه بر آن

میگذاریم در قرآن تا دلتان بخواهد معجزه ذکر شده است من نمیدانم گویا عده‌ای رو درباستی دارند، تا در قرآن به معجزه میرسند شروع میکنند به تاویل و تعبیر کردن تا میرسند به شکافتن دریا برای موسی، میگویند مقصود اینست که در آن موقع دریا در حالت جذر بوده، و در زمان غرق شدن فرعون دریا حالت مد پیدا کرده است اگر عصای موسی ازدها شد، مقصود اینست که قدرت منطلق و قوه بیان موسی، بر سلاح تبلیغ آنها غلبه کرد و چون ازدها، منطقیهای آنان را بلعید معنای چنین سخنانی انکار صریح قرآن است معنایش اینست که ما استقلال در فکر نداریم، معنایش اینست که ما قرآن را پیشوا قرار نداده ایم، بنا را بر این گذاشته ایم که مکتبهای دیگر را بپذیریم و بعد آیات قرآن را بر اساس آنها توجیه و تفسیر کنیم. من بعنوان نصیحت میگویم، کسانی که این چنین فکر میکنند یعنی میخواهند مکتب اسلام را با مکاتب دیگر تطبیق دهند و یا عناصری از آن مکتب را در اسلام وارد کنند، چه بدانند، و چه ندانند در خدمت استعمار هستند خدمت اینها به استعمار، از خدمت آنها که عامل استعمار سیاسی یا عامل استعمار اقتصادی هستند، بمراتب بیشتر است و بهمین نسبت خیانتشان به ملت بیشتر و عظیمتر از این رو و با توجه به این خطرات برای حفظ انقلاب اسلامی در آینده، از جمله اساسیترین مسائلیکه میباید مد نظر داشته باشیم، حفظ استقلال مکتبی و ایدئولوژیک خودمان است. صفحه ۱۶۵

### "۳" معنویت در انقلاب اسلامی

#### قسمت اول

امشب میخواهم درباره سومین رکن از ارکان انقلاب اسلامی یعنی رکن معنویت سخن بگویم اگر دقت کرده باشید این مسئله که جامعه بشری بدون آنکه هیچگونه معنویتی داشته باشد قابل بقاء نیست، منکر و مخالف ندارد حتی مکتبها و پیروان مکتبهایی که مادی فکر میکنند و جهان را و جامعه و حرکات آنرا مادی تفسیر میکنند، اعتراف دارند که جامعه به نوعی از معنویت نیازمند است باید بینیم مقصود از این معنویت که مورد قبول همه، حتی مادیین است چه معنویتی است و راه تحصیل آن چیست؟ میتوان گفت معنویت در این حد که همه آنرا قبول دارند، یک مفهوم منفی است یعنی منظور از آن، نبودن یک سلسله از امور است، اگر جامعه انسانی و افراد آن به مرحله‌ای برسند که خود پرست، خودخواه و سودجو نباشند، تعصب نژادی، منطقه‌ای و حتی مذهبی نداشته باشند، این نیستها به عنوان معنویت به حساب میآیند بر اساس این تلقی از معنویت اگر این قیدها نباشد، در آنصورت افراد جامعه بشری همه برادروار بصورت "ما" زندگی خواهند کرد و "منیت" بکلی از بین میرود. در اینجا نکته جالبی وجود دارد اگر از پیروان این طرز تفکر صفحه ۱۶۶ سؤال کنیم که چگونه میتوان این معنویت منفی را ایجاد کرد؟ میگویند بشر در ذات خودش این صفات را ندارد و یک موجود اجتماعی - و یا به تعبیر مارکس، ژنریک - است اگر بپرسیم پس خودخواهی و سودجویی و خودپرستی از کجا پیدا میشود؟ خواهند گفت ریشه همه اینها در مالکیت است بشر ابتدا بصورت یک "کل" و در یک وحدت زندگی میکرد مرزی میان خود و دیگران قائل نبود احساس من و تو نمیکرد، اما از وقتی که مالکیت پیدا شد، منیت و انانیت نیز پیدا شد و اگر بتوانیم مالکیت را از میان ببریم، معنویت نیز - البته با تعریفی که کردیم - حکمفرما خواهد شد. مالکیت یعنی اینکه اشیاء و ابزارهای زندگی و سازندگی به انسان تعلق داشته باشد وقتی مردم بگویند خانه من، اتومبیل من، مغازه من، سرمایه من این تعلق اشیاء به انسانها، آنها را بصورت من هائی جدا از یکدیگر در میآورد وقتی این تعلقها در کار نبود، وقتی که به عوض من "ما" در کار بود، معنویت در کار خواهد بود. به این ترتیب در این نوع اخلاق، نه نام خدائی در میان است، نه نام غیب و ماوراء الطبیعه، نه نام پیامبر و دین و ایمان معنویت اخلاقی یعنی اینکه منیت و انانیت از بین برود، جانها با یکدیگر متحد شوند و اتحاد و وحدت در کار بیاید. در مقابل این نظر، نظر مخالفی هم وجود دارد، که می‌گوید اگر ما منشاء منیتها را تعلق

اشیاء به انسان بدانیم، نفی مالکیت و نفی این تعلقها در همه موارد امکان پذیر نیست فرضا این کار را در مورد ثروت انجام دادیم و وضع به صورتی درآمد که دیگر خانه من، اتومبیل من، درآمد من در کار نبود، با سایر موارد چه خواهیم کرد؟ یک جامعه بالطبع پستها و سلسله مراتب مختلف و متفاوتی صفحه ۱۶۷ دارد فی المثل حزب احتیاج به رهبر دارد، رهبر و یا دبیر کل حزب، خواه ناخواه یک نفر است افراد دیگر هم بحساب مراتب و درجات خود متفاوتند و یا در مورد دولت، پستها و مشاغل متفاوتی مطرح است، باین ترتیب حتی در اشتراکی ترین جامعه ها، باز بعضی از افراد، از نظر شهرت و معروفیت و محبوبیت جلو میافتند و بعضی دیگر در زاویه گمنامی باقی میمانند از این مهمتر، در مورد مسائل خانوادگی است آیا زن و شوهر نیز باید اشتراکی باشند و زن من، و شوهر من در کار نباشد؟ یعنی اینکه اشتراک مالی باید به جنسی منتهی شود؟ میدانیم که این امکان پذیر نیست بطور خلاصه اگر اضافه و تعلق اشیاء به انسان، انسان را تجزیه می کند و به انسان انانیت می دهد، در هر حال تعلقهایی وجود دارد که به هیچ روی قطع شدنی نیست. از سوی دیگر مخالفان نظر اول میگویند، آنچه که انسان را تجزیه می کند و معنویت را - به تعبیر شما - از او میگیرد، تعلق اشیاء به انسان نیست بلکه تعلق انسان به اشیاء است تعلق انسان به اشیاء، یعنی آن علقه و وابستگی درونی که در زبان دین، به محبت دنیا از آن تعبیر میکنند اگر من به این خانه وابسته شدم، آنوقت است که از انسانهای دیگر جدا خواهم شد در واقع بجای خانه من میشوم من خانه یعنی من وابسته به این خانه من بنده و برده این خانه به عبارت دیگر آنجا که مضاف مضاف الیه ای است، انسان اگر مضاف الیه واقع شود، تکه تکه و تجزیه نمیشود و اگر مضاف واقع شود، بوسیله مضاف الیه اش خرد میشود و از بین میرود پس بعوض اینکه مالکیت انسان را از اشیاء سلب کنیم، باید مملوکیت انسان نسبت به اشیاء را از بین ببریم یعنی باید انسان را در درجه اول از درون اصلاح کنیم، نه آنکه صرفا تغییراتی از برون برای او صفحه ۱۶۸ ایجاد کنیم. این سؤال مطرح میشود که با چه وسیله میتوان مملوکیت انسان نسبت به اشیاء را از بین برد؟ پاسخ اینست که از راه بنده کردن انسان به حقیقتی که جزء فطرت اوست، به حقیقتی که پدید آورنده اوست و انسان به او عشق ذاتی دارد. بندگی خدا در عین اینکه بندگی است، وابستگی نیست زیرا وابستگی به یک امر محدود است که انسان را محدود و کوچک می کند، وابستگی به یک امر نامحدود و تکیه به آن، در عین وارستگی و عدم محدودیت است حافظ می گوید: خلاص حافظ از آن زلف تاب دار مباد که بستگان کمند تو رستگارانند آنها که با ادبیات عرفانی ما آشنا هستند، میدانند که در ادبیات عرفانی، معنویت را در رهائی انسان از مملوکیت نسبت به اشیاء میدانند نه در رهائی اشیاء از مملوکیت نسبت به انسان (۱). حافظ می گوید: غلام همت آنم که زیر چرخ کبود ز هر چه رنگ تعلق پذیرد آزاد است مگر تعلق خاطر به ماه رخساری که خاطر از همه عالم به مهر او شاد است انسان را باید آزاد کرد و اینکار باید با آزادی از درون آغاز گردد در عین حال در روابط بیرونی هم نباید اینگونه نظر داد که این روابط به هر شکل و صورتی که باشند در درون اثر نمی بخشد (۲). پاورقی ۱ - یابن آدم خلقت الاشیاء لاجلک و خلقتک لاجلی « اشیاء برای انسان است و انسان برای خدا. ۲ - البته ممکن است برای افراد بسیار نادری، بیرون به هر وضعی که باشد در درون آنها اثری بجا نگذارد، اما این قاعده کلیت ندارد. صفحه ۱۶۹ اگر بنا شود تعلق اشیاء به انسان، هیچ نظامی و قانونی نداشته باشد و عدالت در آن رعایت نگردد رابطه درونی هم بی تردید بهم میخورد اینجا این آیه قرآن که پیامبر اسلام در بسیاری از نامه هایش - خطاب به سران کشورهای که آنها را به اسلام دعوت میکرد - مینوشت، شایسته توجه و دقت است. « قل یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمه سواء بینا و بینکم الا نعبد الا الله و لا نشرک به شیئا و لا یتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله (سوره آل عمران - آیه ۶۴) ای اهل کتاب بیاید از آن کلمه حق که میان ما و شما یکسان است پیروی کنیم، که بجز خدای یکتا را نپرستیم و چیزی را با او شریک قرار ندهیم و برخی را بجای خدا به ربوبیت تعظیم نکنیم... معمولا دعوت به این صورت است که کسی دیگری را بسمت آنچه که خود دارد، میخواند مثل اینکه دو ملت یکی عرب و یکی فارس، یک وقت ملت عرب دعوت می کند که ای مردم فارس بیاید متحد شویم و منظورش اینست که بیاید زبان ما را بگیرید و به رنگ ما در بیاید اما قرآن می گوید، یک سخن است که رنگ



هیچکس را ندارد نه رنگ یک گروه خاص، نه رنگ یک ملت یا مکتب، و آن سخن خداست خدائی که هم خالق ماست و هم خالق شما. رحمتش به شما همانند رحمتش بما است لطفش به همان شکلی که شامل ما میشود، شامل شما نیز میگردد قوانینی که خلقت بر اساس آن قوانین جریان پیدا می‌کند بر ما و بر شما یکسان حکومت می‌کند آن سخن متساوی اینست که بیائید جز ذات خدا را نپرستیم بیائید هم ما و هم شما خود را از هر مملو کیتی رها و آزاد صفحه ۱۷۰ کنیم و در حلقه سر سپردگان او در آییم.

## قسمت دوم

آیا اسلام، به همین میزان قناعت کرده است؟ یعنی آیا از نظر اسلام کافیتست که فقط درون اصلاح شود و دیگر اهمیتی ندارد که بیرون به هر شکل میخواهد باشد؟ می‌بینیم که بلافاصله پشت سر اصلاح درون، اصلاح بیرون نیز مطرح شده است، اینکه بعضی از ما انسانها بعضی دیگر را رب و فرمانده و مافوق خود قرار ندهیم و رابطه مالکیت و مملو کیت انسانها را که منتهی به بسیاری از روابط غیر انسانی دیگر میگردد از بین ببریم و خراب کنیم یعنی از نظر قرآن، ما باید در آن واحد، هم نظام روحی و فکری و اخلاقی و معنوی خودمان را درست کنیم و هم نظام اجتماعی و روابط بیرونی را، اگر تنها به یک طرف توجه شود کار از پیش نمی‌رود قرآن در همین زمینه فرموده است: «ان الانسان لیطغی ان رآه استغنی» (سوره علق - آیات ۶ و ۷) انسان وقتی خود را مستغنی و دارای همه چیز میبیند، این امر در درونش اثر میگذارد و آنرا نیز خراب می‌کند چرا این همه در دستورات دینی تاکید شده است که سعادت‌مندانه ترین زندگیها اینست که کفاف داشته باشد و انسان محتاج کسی نباشد و در آمدی را که از راه شرافتمندانه بدست آورده، برایش کافی باشد؟ زیرا همینقدر که مال و ثروت جنبه سود جوئی به خود گرفت و بشکل وسیله‌ای درآمد برای آنکه انسان به کمک آن خود را بزرگ و با اهمیت جلوه دهد، دیگر روابط درونی نمیتوانند از تاثیر این عامل بیرونی قوی بر کنار و مبرا باقی بمانند و تحت فشار آن، آنها نیز به فساد کشیده میشوند. خوب برگردیم به آغاز سخن، ببینیم آیا امکان دارد آن معنویتی که امروزه مورد قبول اغلب مکاتب است و از آن به "اومانیزم" تعبیر میکنند، بدون پیدا شدن آن عمقی که ادیان پیشنهاد صفحه ۱۷۱ میکنند، ایجاد گردد؟ آیا ممکن است انسان یک موجود معنوی و یا به تعبیر این آقایان، انسانگرا بشود بی آنکه قادر باشد خود را و جهان را تفسیر معنوی بکند؟ آیا معنویت بدون ایمان به خدا، بدون ایمان به مبداء و معاد، بدون ایمان به معنویت انسان - و اینکه در او پرتوی غیر مادی حاکم و مؤثر است - اساسا امکان پذیر هست؟ پاسخ همه این سؤاها منفی است. از جمله خصوصیات انقلاب ما، یکی این است که چون بر پایه ایدئولوژی اسلامی قرار گرفته، به معنویتی واقعی متکی است، نه معنویتی از آن دست که حضرات پیشنهاد میکنند و می‌بینیم که بطلان و ورشکستگی‌اش به اثبات رسیده است در کشورهایی که به ادعای طرفداران این نوع معنویت ساختگی، مالکیت وجود ندارد، بی معنویتی و خودخواهی و خود پرستی همانقدر رایج است که در کشورهای طرفدار مالکیت یک نمونه جالب از پرورده شدگان مکتبهای اومانیزمی اینچینی، استالین است می‌پرسم آیا استالین در چه محیط و در کدام جامعه رشد یافت؟ غیر از اینست که در جامعه‌ای که به ادعای آقایان در آن مالکیت وجود نداشت؟ اگر این تر درست باشد که مالکیت فردی به انسان خود پرستی و خودخواهی و جاه طلبی میدهد، در مورد استالین که نه سند مالکیتی بنامش وجود داشت و نه ملک و املاکی داشت و نه خانه‌های متعدد، چه میتوانید بگوئید؟ چگونه بود این شخص که از تربیت شدگان همین مکتبهاست، به اعتراف معتقدان این مکاتب از جمله خودخواه ترین و درنده خوترین انسانهای روی زمین محسوب میشد؟ در میان کمونیستهای امروز، غیر از یک گروه خاص، یعنی آنهایی که با نام توده‌ای شهرت دارند، سایر گروهها به استالین به چشم یک انسان نگاه نمی‌کنند و استالینیزم را مترادف با فاشیزم میدانند. نمونه صفحه ۱۷۲ استالین در این جوامع کم نیست، لاقلاً، اگر یک استالین بزرگ پیدا نشود، دهها و هزارها استالین کوچک در آنجا یافت میشوند به این ترتیب این سؤال اساسی باقی میماند که اگر معنویت، جبراً به دنبال سلب مالکیت پیدا می‌شود، پس وجود این استالینهای



کوچک را چگونه میتوان توجیه کرد؟ درد معنویت بشر را سلب مالکیت به تنهایی کفایت نمی‌کند عدالت اجتماعی لازمست، نه سلب مالکیت زیرا اگر در جامعه‌ای عدالت اجتماعی برقرار نباشد، پایه معنویت هم متزلزل خواهد بود منطق اسلام اینست که معنویت را با عدالت، توأم با یکدیگر میباید در جامعه برقرار کرد در جامعه‌ای که عدالت وجود نداشته باشد هزاران هزار بیمار روانی بوجود می‌آیند محرومیتها ایجاد عقده‌های روانی می‌کند و عقده‌های روانی تولید انفجار یعنی اگر جامعه به تعبیر علی (ع) بدو گروه گرسنه گرسنه و سیر سیر تقسیم شود وضع به همین منوال باقی نمی‌ماند، بلکه صدها تالی فاسد به همراه خواهد آورد یک گروه گرفتار بیماریهایی نظیر تفرعن، خود بزرگ بینی و میشوند و گروه دیگر، دچار ناراحتیهای ناشی از محرومیت. سخن درست بگویم نمیتوانم دید که می‌خورند حریفان و من نظاره کنم ما در جامعه آینده خودمان باید همانطور که مسئله عدالت را باشدت مطرح میکنیم، بهمان شدت نیز مسئله معنویت را طرح کنیم. متأسفانه در جامعه‌های بشری معمولاً نوعی نوسان وجود دارد، به این معنی که ابناء بشر اغلب بین دو حالت افراط و تفریط نوسان میکنند و کمتر طریق اعتدال را در پیش میگیرند در جامعه خودمان اگر به گفته‌ها و نوشته‌های پنجاه سال پیش نگاه کنیم صفحه ۱۷۳ می‌بینیم درباره معنویت زیاد سخن گفته‌اند، اما درباره عدالت یا سخن نگفته‌اند و یا بسیار کم گفته‌اند حالا که تحول پیدا شده درباره عدالت سخن گفته می‌شود ولی گویا مد شده که درباره معنویت زیاد سخن گفته نشود مثل اینکه اگر درباره معنویت سخن گفته شود، ضد انقلاب است نه، یک انقلاب اسلامی چنین نیست اگر معنویت را فراموش کنیم، انقلاب خودمان را از یک عامل پیش برنده محروم کرده ایم متأسفانه گاهی دیده می‌شود که در بعضی از نوشته‌های امروزی، و در بعضی از تفسیرهایی که درباره قرآن نوشته می‌شود، آنچه که معنویت است، تفسیر به مادیت می‌کند و با این کار به حساب خودشان برای اسلام فرهنگ انقلابی تدوین میکنند در قرآن بارها و بارها کلمات آخرت و قیامت بکار رفته است و بدون شک در همه جا مقصود این بوده که بعد از این دنیائی که در آن زندگی میکنیم، عالم دیگری وجود دارد اما گویا به نظر این آقایان اینکه در قرآن از عالم دیگری اسم برده می‌شود، ضعف قرآن است لذا هر جا که اسم آخرت آمده میگویند مقصود سرانجام است سرانجام هر کار، سرانجام هر مبارزه این افراد میخواهند پایه‌های معنویت قرآن را از میان ببرند و متأسفانه صرفاً بر روی عدالت فکر میکنند تصور میکنند بدون معنویت، عدالت امکان پذیر است ولی اولاً از یک سو معنویت در قرآن قابل توجیه و تاویل نیست و از سوی دیگر، بدون بال معنویت از بال عدالت کاری ساخته نیست از نظر قرآن معنویت پایه تکامل است اینهمه عبادات که در اسلام بر روی آن تکیه شده است برای تقویت جنبه معنوی روح انسان است زندگی پیامبر را ببینید، با آنهمه گرفتاری و مشغله‌ای که دارد باز در همان حال قرآن می‌گوید: «ان ربك يعلم انك تقوم ادنی من ثلثی اللیل و نصفه و ثلثه و طائفه من الذین معك و الله یقدر اللیل و النهار علم ان لن تحصوه فتاب علیکم (سوره مزمل - آیه ۲۰) صفحه ۱۷۴ خدا آگاه است که تو در حدود دو ثلث شب را به عبادت قیام میکنی، گاهی حدود نصف آن، و لااقل ثلثی از شب، و گروهی که با تو هستند [نیز چنین می‌کنند]... و یا خدا به پیامبرش تاکید می‌کند که: قسمتی از شب را برای عبادت برخیز، تهجد کن، نماز شب بخوان، تا به مقام محمود برسی (۱). و یا در مورد حضرت علی (ع)، اگر عدالت اجتماعی او را ببینیم کارکردنها و بیل زدنها و عرق ریختنهایش را مشاهده میکنیم، باید آن در دل شب غش کردنهایش را هم ببینیم آن از خوف خدا بیهوش شدنهایش را هم نظاره کنیم اینها واقعیات تاریخ اسلام هستند و آنها هم صریح آیات قرآن این مسائل را نمیتوان توجیه و تاویل کرد هرگونه تفسیر و تعبیر مادی این مسائل خیانت به قرآن است انقلاب ما، در آینده در کنار عدالت اجتماعی به مقیاس اسلامی، نیاز به معنویتی گسترده و شامل دارد، معنویتی از آن نمونه که در پیامبر و ائمه دیده ایم. پاورقی ۱ - سوره اسرا - آیه ۷۹

## قسمت اول

امشب در نظر دارم درباره روحانیت و انقلاب اسلامی ایران بحث کنم. این مسئله از دو جنبه قابل بحث است، یکی مربوط به گذشته و آن اینکه روحانیت در این انقلاب چه سهمی داشته و چطور شده که به قول بعضی از آقایان، روحانیت اینچنین انقلابی شد و انقلابی از کار درآمد و دیگر در رابطه با نقش روحانیت در آینده انقلاب اسلامی ایران. بحث امشب بیشتر ناظر به قسمت دوم خواهد بود درباره قسمت اول گروه‌های به اصطلاح چپ، چه آنهایی که در اظهار عقاید خود صریح هستند و رک و بی پرده سخن میگویند و چه آنهایی که یک پوشش اسلامی بر روی افکار خود کشیده‌اند در نوشته‌ها و نشریه‌ها و جزوات خود مینوشتند که امکان ندارد روحانیت انقلابی بشود زیرا بر اساس اصول مارکسیسم - که البته دسته دوم میگفتند بر اساس اصول قرآنی - انقلاب از ناحیه طبقه محروم و بدلیل محرومیت آنها علیه طبقه مرفه و حاکم انجام میگردد بر اساس همین بینش آنها عقیده داشتند که امکان ندارد از ناحیه گروه‌های وابسته به طبقه حاکم انقلاب صورت گیرد و از آنجا که روحانیت در طول تاریخ وابسته به طبقه حاکم بوده است، نمیتواند علیه همین طبقه صفحه ۱۷۶ انقلاب کند و اگر امروز میبینید که روحانیت روحیه انقلابی بخود گرفته، این صرفاً دسیسه طبقه حاکم برای حفظ موجودیت خودش است در واقع این طبقه حاکم است که در گوش روحانیت خوانده که: چهره انقلابی بخود بگیر تا به موقع بتوانی انقلاب را ترمز کنی و به این ترتیب هم خودت را حفظ کنی و هم ما را حتی در نشریه‌ای که در اسفند پنجاه و شش از طرف یک گروه مخفی منتشر شده بود (۱) خواندم که به مردم هشدار داده بود گول اینها را - منظور روحانیت است - نخورید زیرا اینها با دستگاه شاه ساخته‌اند و میخواهند او را حفظ کنند! سالی که رزم‌آرا ترور شد بعضی‌ها که همه چیز را و هر حرکتی را باید بدینی نگاه میکردند و از سوی دیگر رزم‌آرا را که در آن دوره قهرمان صحنه سیاست به حساب میامد به دیده اعجاب مینگریستند، میگفتند هر نقشه‌ای هست سیاست رزم‌آرا است و حتی تیر خوردن او را هم میگفتند اینهم نقشه خودش است! بعضی از روشنفکران ما هم در این نوع تعصب به خرج دادن دست کمی از آن بدبینهای دوره رزم‌آرا ندارند اگر کسی نشریات این به اصطلاح روشنفکران را مطالعه کرده باشد متوجه می‌شود که پیروزی انقلاب ایران بدست مذهبیها و روحانیون، اینها را بشدت بهت زده کرده است و از آنجا که با معیارهای آنها چنین انقلابی امکان وقوع نداشت، این بود که در ابتدا بسیار تلاش کردند تا موضوع را به هر نحو شده توجیه و تاویل کنند و خلاصه اینکه بگویند اینهم کار خود رزم‌آرا است! پاورقی ۱ - رجوع شود به ماهنامه توفان " ارگان حزب کمونیست کارگران و دهقانان ایران " شماره ۱۵، دوره چهارم تحت عنوان " نه خدا، نه شه، نه قهرمان " و به کلیه نشریات گروه " فرقان " در جریان انقلاب و بخصوص بهمین . ۵۷ صفحه ۱۷۷ ولی واقعیت بقدری قوی بود که تمام گروه‌ها، حتی چپ‌ترین آنها چاره‌ای ندیدند جز اینکه بگویند رهبری روحانیت را میپذیریم آنها پیش خود می‌اندیشند چرا ما که دهها سال دم از انقلاب زدیم و حزب درست کردیم و تشکیلاتی و طرحهایی داشتیم نتوانستیم کاری از پیش ببریم، ولی این آخوندها با این امکانات کم، آنچنان ریشه یک رژیم ۲۵۰۰ ساله را در ایران کنند که برای سیاستمداران بزرگ دنیا هم غیر قابل پیش بینی بود حتی در خود ایران هم، جامعه شناسان ایرانی روحانیت را بعنوان دکوری در کنار سیاست و اقتصاد، بحساب میاورند و برای آن اهمیت چندانی قائل نبودند (۱). در صحبت امشب، قصد ندارم به اثبات نقش روحانیت در نهضت بپردازم، این جهتی است که هیچکس منکر آن نیست در این جلسه میخواهم بیشتر راجع به آینده نهضت و نقش روحانیت در تداوم انقلاب سخن بگویم سؤال مهمی که کمک زیادی به روشن پاورقی ۱ - یکی از نویسندگان غیر مذهبیهی که سالها قبل جزو ایدئولوگهای جذب توده بود و بعدها تا حد زیادی در نظراتش تحول پیدا شد، چندی قبل در یکی از مجلات مقاله‌ای نوشته بود و نهضت فعلی ایران را با دید نسبتاً بی طرفانه‌ای تحلیل کرده بود در آن مقاله نویسنده، مقایسه‌ای میان این نهضت و نهضت مشروطیت و ملی شدن نفت بعمل آورده و متذکر شده بود که گناه شکست در دو نهضت قبلی به گردن لائیکهاست - یعنی آنها که سیاستشان از مذهبشان انگیخته نمی‌شود و تمایلات مذهبیهی چندانی ندارند - در ابتدا هر کدام از این دو نهضت، دو نیرو،

نیروی مذهبی‌ها و نیروی لائیکها با هم براه افتادند، ولی در موقع بهره برداری، لائیکها به این فکر افتادند که مذهبی‌ها را عقب بزنند و همین سبب شکست هر دوی این نهضتها شد در انقلاب فعلی نیز اغلب روشنفکران، فکر میکردند تنها دو نیروی تعیین کننده در جامعه وجود دارد، یکی نیروی اقتصادی و دیگری نیروی سیاسی هیچکس نمی‌توانست پیش بینی کند نیروی دیگری در بطن جامعه وجود داشته باشد که از همه نیروهای دیگر قدرتمندتر و ریشه دارتر است و همانست که بالاخره انقلاب را به پیروزی میرساند. صفحه ۱۷۸ شدن موضوع می‌کند اینست که چرا روحانیت در ایران چنین قدرتی دارد؟ در جزوه‌ای که چندی قبل منتشر شد (۱) مقایسه‌ای کردم میان روحانیت تشیع و تسنن در آنجا گفته‌ام با اینکه میان روحانیون و علمای تسنن سخنان اصلاحی بیشتر از علمای شیعه عنوان شده و طرحهای اصلاحی از جانب آنها بیشتر ارائه شده است، ولی آنها نتوانستند یک حرکت اصلاحی عمیق بوجود بیاورند بر عکس، علمای شیعه با اینکه کمتر در این زمینه‌ها حرف زده‌اند در طول این صد سال حرکت‌هایی را رهبری کرده‌اند که نظیر هیچکدامشان حتی در میان اهل سنت وجود نداشته است تا چه رسد به روحانیت مسیحی و امثال اینها... یک امریکائی که ظاهراً مسلمان شده است بنام حامد آلگار، کتابی نوشته بنام نقش روحانیت پیشرو در نهضت مشروطیت ایران که به فارسی هم ترجمه شده است البته نگارش وقایع تاریخی در این کتاب از اول دوره قاجار آغاز شده در این کتاب بخوبی روشن شده است که در طول دویست و پنجاه سال دوره قاجاریه، علمای شیعه همواره، درگیر مبارزه با سلاطین و در کار رهبری نهضت‌های ضد سلاطین بوده‌اند این کتاب با اینکه نقطه ضعفهای کوچکی هم دارد - و آنهم البته به دلیل آشنا نبودن به محیط ایران بوده است - ولی در مجموع کتابی است که بیطرفانه و بیغرضانه نوشته شده و بخوبی این نکته را آشکار می‌کند که روحانیت شیعه همواره در کنار مردم بوده و همواره بسود مردم قیام و حرکت میکرده است در همین نهضت ملی شدن نفت ایران که خود شاهد آن بودیم، دیدیم که روحانیت به رهبری مرحوم آیت الله خوانساری و آیت الله کاشانی و همکاری فدائیان اسلام چه نقش عظیمی داشتند، اگر قدرت و نفوذ پاورقی ۱ - نهضت‌های اسلامی در صد ساله اخیر - استاد مطهری - انتشارات صدرا. صفحه ۱۷۹ کلمه اینها نبود محل بود که نفت ایران ملی بشود در نهضت دیگری که از پانزده خرداد به این طرف آغاز شد روحانیت تنها نیروی پیشتاز بود و به طریقی هم وارد عمل شد که توانست اصل فساد را از ریشه بر کند. اما این مسائل همه مربوط به گذشته است، برای ما کافی نیست که دائماً از گذشته انقلاب سخن بگوئیم و خودمان را به این سرگرم و دلخوش بکنیم که روحانیت چنین و چنان کرده است گذشته، گذشت اکنون میباید برای آینده فکر بکنیم در آینده، این انقلاب نیاز زیادی به روحانیت دارد به شرط آنکه روحانیت وظایف خودش را بخوبی درک کند و از عهده مسئولیتهائی که دارد بخوبی بر آید روحانیت میباید تلاش خود را چند برابر کند و از جمله تبلیغش میباید چند برابر بشود ابتدای انقلاب ما نظیر صدر اسلام است میباید قدرتهای حاکم را در هم کوبید اکنون دوره، دوره جهاد و مبارزه است. در صدر اسلام، مبارزه رو در رو و علیه قدرت حاکم تا زمان امام حسین (ع) بشکل برخوردارهای گسترده، ادامه یافت اما از اواخر قرن اول و بخصوص قرنهای دوم و سوم که دوره سایر ائمه است، در دنیای اسلام دگرگونی خاصی پیدا می‌شود به این معنی که با گرویدن ملل مختلف به اسلام و با بسط قلمرو دنیای مسلمانان، کم کم شمشیرها کنار گذاشته شد و در عوض کتابها به عنوان سلاحی تازه بکار گرفته شد در همه سرزمینهای اسلامی مردم با شور و ولع میخواستند کتاب آسمانی دین تازه را بشناسند و بخوانند و بفهمند در این راه، تازه مسلمانان، عشقشان برای فهم و درک قرآن چند برابر دیگر مسلمانها بود در همه جا مردم به دنبال کسی میگشتند که قرائت قرآن بداند و بتواند قرآن را از ابتدا تا انتها برایشان بخواند. این صفحه ۱۸۰ رو آوری به قرآن باعث رونق بازار مفسرها و محدثها شد به خصوص که بنای تفسیر را بر استفاده از حدیث گذاشته بودند خود این توجه سبب پیدایش یک جریان انحرافی گردید، جعل حدیث طبیعی است که وقتی تقاضای یک کالا خیلی زیاد شد و عرضه به قدر کافی نبود، میدان برای کالای تقلبی هم باز می‌شود خدا رحمت کند مرحوم آیت الله بروجردی را که این نکته از یادگارهای ایشان است ایشان میفرمود: در آن ایام وضع اینطور بود که فی المثل کسی از مدینه بلند میشد و به اقصی بلاد

خراسان سفر میکرد آنجا می‌رسیدند این کیست؟ میگفتند از صحابه پیامبر است پیامبر را ملاقات کرده همین یکی دو جمله کافی بود تا دهها هزار نفر دور این آدم را بگیرند و از او طلب حدیثی را بکنند که خودش از لبهای مبارک پیامبر شنیده است خوب همه این صحابه هم که سالهای متوالی با پیامبر نبودند، بلکه بسیاری از آنها سال آخر عمر پیامبر مسلمان شده بودند و از پیامبر تنها چند حدیث و یا چند قصه میدانستند، ولی هجوم و اقبال مردم سبب میشد آنهایی که ضعیف‌الایمان بودند کم کم از خودشان به جعل حدیث می‌پرداختند و از بازار گرم سوء استفاده میکردند (۱) بجز این جریان انحرافی، جریانهای فکری دیگری نیز پیدا شدند از جمله اینکه در میان اقوامی که اسلام بمیان آنها راه یافته بود افرادی بودند وابسته به مذاهب دیگر اینها در مقابل هجوم اسلام، به دفاع از مذاهب خود برخاستند به دلیل آزادی ابراز افکار و اندیشه‌ها در آن زمان (۲) انواع و اقسام مسائل - حتی آن دسته از مسائلی که در مخالفت صریح با اساس اندیشه‌های اسلامی پاورقی ۱ - البته این امر سوای تحریفاتی است که با قصد و غرض از طریق دستهای پیدا و ناپیدای آنها که هدفشان نابودی اسلام بود، صورت میگرفت. ۲ - که بسیار به وضع کنونی ما شباهت داشت. صفحه ۱۸۱ قرار داشتند - مطرح گردید در این مورد، داستان مفضل که از اصحاب امام صادق (ع) بود نمونه بسیار خوبی است.

### قسمت دوم

امام صادق (ع) در زمان خود همان کار را می‌کند که پیامبر (ص) و یا علی (ع) و یا حسین (ع) میکرد، یعنی انجام رسالت و وظیفه با توجه به شرایط زمان و مکان خود در شرایط زمان امام حسین (ع) مسئله اصلی اسلام یزید و دارودسته او بود ولی در زمان امام صادق (ع) علاوه بر لزوم مبارزه با قلدر زمانه - که امام خود بطور فعالانه در آن شرکت داشت و نهضتهای علوی را که از روی خلوص نیت بودند، کاملاً تأیید می‌فرمود - مسئله مبارزه با نحله‌های فکری و مکتبهای انحرافی نیز مطرح بود واضح است که به دنبال انقلاب، آزادی از راه میرسد و آزادی به همراه خود، تضاد افکار و عقاید و بحثهای فلسفی و کلامی را مطرح می‌کند در این هنگام دیگر شمشیر کاری از پیش نمیبرد، اینجا اسلحه مناسب، درس و کتاب و قلم است. وظیفه امام صادق در رویارویی با آنهمه اندیشه‌های گوناگون - از فرقه‌های مختلف کلامی، فقهی و فلسفی گرفته تا مذاهب یهود و مجوس و جاثلیق (کاتولیک) و مکاتب دهری و مادی - چه بود؟ رسالت امام صادق این بود که در این جبهه به مبارزه برخیزد و راه راست و مکتب صحیح را به امت نشان بدهد نظیر وضع امام صادق، در زمان حضرت رضا (ع) نیز وجود دارد در آن هنگام مامون که خود مردی دانشمند بود، جلسات بزرگی با شرکت رجال و شخصیت‌های بزرگ علمی و مذهبی فرق و مذاهب گوناگون تشکیل میداد و آنها را به مناظره با یکدیگر دعوت میکرد مباحثات امام رضا (ع) در این جلسات بسیار آموزنده و روشنگر است. همه اینها که عرض کردم برای روشن کردن این نکته بود که وقتی اوضاع زمانه آنگونه شود که شناخت حق از باطل دشوار و صفحه ۱۸۲ صعب گردد، اصلی‌ترین وظیفه رهبر دینی نشان دادن صراط مستقیم و مبارزه با انحرافها و تحریفها است اگر امام حسین (ع) در زمان امام صادق و یا امام رضا میبود، بی تردید همانگونه عمل میکرد که آن دو بزرگوار عمل کردند. برای نهضت ما نیز چنین آینده‌ای که در آن بازار عرضه افکار داغ باشد، قابل پیش بینی است از این رو لازمست روحانیت دهها برابر گذشته، خود را تجهیز کند روحانیت احتیاج به تقویت دارد، احتیاج به برنامه و کار منظم و حساب شده دارد در برابر روحانیون مردم قرار دارند که بمراتب بیشتر از گذشته به هدایت و راهنمایی و ارشاد احتیاج دارند روحانیت باید بسرعت به فکر چاره بیفتد و تا این سیل عظیم به راه نیفتاده است، خود را برای مقابله با آن آماده کند. وحدت و تشکیلات، خوشبختانه در تهران تا حدودی بوجود آمده است منظورم جامعه روحانیت و شورای روحانیت است که تشکیل شده من امیدوارم این نمونه در سراسر ایران تعمیم پیدا کند و همه روحانیت به یکدیگر متصل و مرتبط بشوند و بتوانند از این طریق خود را به بهترین وجهی تجهیز کنند. مساجد از جمله بهترین پایگاههای روحانیت به حساب می‌آیند نگاهی به وضع مساجد نشان میدهد که بعد از انقلاب، اغلب مساجد خلوت شده است، یک دلیل این امر این است که تا

قبل از پیروزی انقلاب مساجد به بهترین نحو نقش انقلابی خود را انجام میدادند در آنها همان مسائلی مطرح میشد که مردم خواستارش بودند اما بعد از پیروزی انقلاب، مساجد، خود را با این تغییر هماهنگ نکردند اکنون ضرورت احیای مسجد بیش از هر زمان دیگر احساس می‌شود البته لازمست در کنار مسجد رادیو و تلویزیون هم برنامه‌های مذهبی داشته باشند حزب اسلامی و کانونهای تعلیمات سیاسی و مذهبی صفحه ۱۸۳ هم باید بوجود بیایند. مردم از طریق این کانونها، میباید تعلیمات و آموزشهای سیاسی ببینند اما اگر همه این نهادها، جای مسجد را بگیرند، آنوقت فاجعه بوجود میاید راه جلوگیری از این فاجعه تعطیل این نهادها نیست، بلکه این مساجدند که باید در وضع خود تجدید نظر کنند و در این میان سهم عمده و نقش اصلی به دوش روحانیت است. انقلاب ایران اگر در آینده بخواهد به نتیجه برسد و هم چنان پیروزمندانه به پیش برود، می‌باید باز هم روی دوش روحانیون و روحانیت قرار داشته باشد اگر این پرچمداری از دست روحانیت گرفته شود و به دست به اصطلاح روشنفکران بیفتد، یک قرن که هیچ، یک نسل که بگذرد، اسلام به کلی مسخ می‌شود زیرا حامل فرهنگ اصیل اسلامی، در نهایت باز هم همین گروه روحانیون متعهد هستند به این دلیل لازمست روحانیت را اصلاح کرد نه اینکه آنرا از بین برد ثابت نگاه داشتن سازمان روحانیت در وضع فعلی نیز به انقراض آن منتهی خواهد شد این مطلب را حدود ده سال است که بارها و بارها تکرار کرده‌ام و گفته‌ام که روحانیت یک درخت آفت زده است و باید با آفت‌هایش مبارزه کرد اما کسی که می‌گوید دست به ترکیب این درخت نزیند، معنای سخنش این است که با آفت‌های آنهم مبارزه نکنید و این باعث می‌شود که آفتها، درخت را از بین ببرند آن کسی نیز که می‌گوید اصلا این درخت را باید از ریشه کند، اشتباه بزرگی مرتکب می‌شود زیرا اگر این درخت کنده شود، دیگر هیچکس قادر نخواهد بود تا نهال جدیدی به جای آن بکارند به این ترتیب آینده انقلاب اسلامی ایران، پیوند زیادی با آینده روحانیت دارد.

سؤالی که در ابتدای سخنم مطرح کردم در اینجا پاسخ می‌گویم اینکه روحانیت شیعه توانسته است در طول تاریخ منشاء حرکت‌های بزرگ بشود، ولی روحانیتهای دیگر نتوانسته‌اند، دو دلیل عمده دارد. صفحه ۱۸۴ دلیل اول ویژگی خاص فرهنگ روحانیت شیعه است خود فرهنگ شیعی یک فرهنگ زنده و حرکت زا و انقلاب آفرین است این فرهنگی است که از روش علی (ع) و از اندیشه‌های او تغذیه می‌کند، این فرهنگی است که در تاریخ خود عاشورا دارد صحیفه سجادیه و دوره امامت و عصمت دویست و پنجاه ساله دارد هیچ یک از فرهنگ‌های دیگر چنین عناصر حرکت زائی در خود ندارند دلیل دوم اینکه روحانیت شیعه - که بدست ائمه شیعه پایه گذاری شده است - از ابتدا اساسش تضاد با قدرتهای حاکم بوده است بقول حامد آلگار در همان کتابی که ذکرش گذشت اساس روحانیت شیعه بر انکار حقانیت پادشاه است روحانیت شیعه از نظر معنوی متکی به خدا و از نظر اجتماعی متکی به مردم است و هیچگاه جزو دولت نبوده است اما در مقابل، مثلا روحانیت تسنن از همان ابتدا، وابسته به دستگاه حاکم بوده است از همان زمان که ابویوسف به سمت قاضی القضاة هارون منصوب شد و در عین حال سمت مفتی اعظم را هم بدست آورد، مشخص بود که دیگر پایگاهی در میان مردم نمیتوانست داشته باشد در زمان خود ما افرادی نظیر شیخ محمد عبده که از روشنفکران روحانیون اهل تسنن مصر است وقتی اعتبار پیدا می‌کند که آقای خدیو عباس به اسمش ابلاغ صادر می‌کند و الا مردم مصر مفتی بودن او را بی اعتبار می‌شمارند و یا شیخ محمد شلتوت، مصلح بزرگ مصری را جمال عبدالناصر باید به اسمش ابلاغ صادر کند و وقتی که توی اتاقتش مینشیند میباید عکس جمال عبدالناصر بالای سرش باشد مشخص است که این افراد دیگر نمیتوانند پایگاه مردمی داشته باشند و نخواهند توانست علیه قدرت حاکم قیام کنند اما روحانیت شیعه از ابتدا بر اساس بی نیازی از قدرتهای حاکم پایه گذاری شد و همیشه سلاطین و بزرگان مجبور بودند آستان آنها را صفحه ۱۸۵ ببوسند و پیشانی به درگاه آنها بسایند (۱). پس سر دیگر اینکه روحانیت توانسته انقلابها را رهبری کند، استقلال است و این حقیقت که آنها هیچگاه عضو دستگاههای دولتی و غیر دولتی نبوده‌اند از آنها ابلاغ نمیگرفته‌اند، عکس آنها را به خانه‌اشان راه نمیداده‌اند در آینده هم باید این ارزشها برای روحانیت محفوظ بماند امام صریحا فرموده‌اند که من موافق نیستم حتی در جمهوری اسلامی روحانیون پستهای دولتی



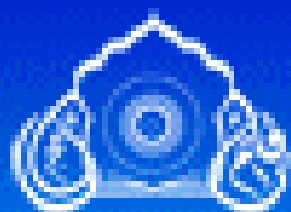
پذیرند البته بعضی از کارها در صلاحیت روحانیت است، از قبیل استادی، معلمی، قضاوت اما روحانیون نباید کار دولتی بپذیرند، آنها باید در کنار دولت بایستند و آنرا ارشاد کنند آنها باید بر فعالیت دولت نظارت و مراقبت داشته باشند شاید یک طریق معقول برای اعمال این نظارت، تاسیس همان دایره امر به معروف و نهی از منکر است که میباید مستقل از دولت عمل کند روحانیت باید در حفظ مساجد کوشا باشد امامت جماعت باید محفوظ بماند روضه‌ها و ذکر مصیبت‌ها باید محفوظ بمانند، اما لازمست اصلاح شوند و تحریفات و جعلها و دروغها از آنها حذف و پیراسته گردد. پاورقی ۱ - زمانی که در قم بودم، سالهای اول مرجعیت مرحوم آیت الله بروجردی اعلی الله مقامه الشریف، روزی یکی از بازاریهای معروف و متدین تهران، مبلغ زیادی پول بابت وجوه شرعی را به شکل یک حواله روی یک تکه کاغذ نوشته بود و به وسیله شخصی که به قم می‌آمد خدمت آقا فرستاده بود تکه کاغذ را که بدست آیت الله دادند، ایشان آنرا به کناری انداختند و فرمودند دیگر از این نوع وجوهات برای ما نفرستید، شما خیال می‌کنید دارید سرما منت می‌گذارید روحانیت عزیزتر و شریفتر و محترم تر از این است که این چنین مورد توهین قرار بگیرد این رهبر شیعی است که تا این حد استغنا نشان می‌دهد بعد هم آن بازرگان برای عذرخواهی به قم آمد و آنقدر التماس و زاری کرد تا عذرش پذیرفته شد. صفحه ۱۸۶ سخن آخر اینکه روحانیت در حفظ و تداوم انقلاب نقشی اساسی بعهدہ دارد و میباید با کوشش همه جانبه، مکان شایسته خود را حفظ بکند و در صف اول حرکت مردم همچنان به هدایت آنها ادامه بدهد. والسلام صفحه ۱۸۷

### درباره مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

بسم الله الرحمن الرحيم جاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (سوره توبه آیه ۴۱) با اموال و جانهای خود، در راه خدا جهاد نمایید؛ این برای شما بهتر است اگر بدانید حضرت رضا (علیه السلام): خدا رحم نماید بنده‌ای که امر ما را زنده (و برپا) دارد... علوم و دانشهای ما را یاد گیرد و به مردم یاد دهد، زیرا مردم اگر سخنان نیکوی ما را (بی آنکه چیزی از آن کاسته و یا بر آن بیافزایند) بدانند هر آینه از ما پیروی (و طبق آن عمل) می‌کنند بنادر البحار-ترجمه و شرح خلاصه دو جلد بحار الانوار ص ۱۵۹ بنیانگذار مجتمع فرهنگی مذهبی قائمیه اصفهان شهید آیت الله شمس آبادی (ره) یکی از علمای برجسته شهر اصفهان بودند که در دلدادگی به اهل بیت (علیهم السلام) بخصوص حضرت علی بن موسی الرضا (علیه السلام) و امام عصر (عجل الله تعالی فرجه الشریف) شهره بوده و لذا با نظر و درایت خود در سال ۱۳۴۰ هجری شمسی بنیانگذار مرکز و راهی شد که هیچ وقت چراغ آن خاموش نشد و هر روز قوی تر و بهتر راهش را ادامه می‌دهند. مرکز تحقیقات قائمیه اصفهان از سال ۱۳۸۵ هجری شمسی تحت اشراف حضرت آیت الله حاج سید حسن امامی (قدس سره الشریف) و با فعالیت خالصانه و شبانه روزی تیمی مرکب از فرهیختگان حوزه و دانشگاه، فعالیت خود را در زمینه های مختلف مذهبی، فرهنگی و علمی آغاز نموده است. اهداف: دفاع از حریم شیعه و بسط فرهنگ و معارف ناب ثقلین (کتاب الله و اهل البيت عليهم السلام) تقویت انگیزه جوانان و عامه مردم نسبت به بررسی دقیق تر مسائل دینی، جایگزین کردن مطالب سودمند به جای بلوتوث های بی محتوا در تلفن های همراه و رایانه ها ایجاد بستر جامع مطالعاتی بر اساس معارف قرآن کریم و اهل بیت عليهم السلام با انگیزه نشر معارف، سرویس دهی به محققین و طلاب، گسترش فرهنگ مطالعه و غنی کردن اوقات فراغت علاقمندان به نرم افزار های علوم اسلامی، در دسترس بودن منابع لازم جهت سهولت رفع ابهام و شبهات منتشره در جامعه عدالت اجتماعی: با استفاده از ابزار نو می توان بصورت تصاعدی در نشر و پخش آن همت گمارد و از طرفی عدالت اجتماعی در تزریق امکانات را در سطح کشور و باز از جهتی نشر فرهنگ اسلامی ایرانی را در سطح جهان سرعت بخشید. از جمله فعالیت‌های گسترده مرکز: الف) چاپ و نشر ده ها عنوان کتاب، جزوه و ماهنامه همراه با برگزاری مسابقه کتابخوانی ب) تولید صدها نرم افزار تحقیقاتی و کتابخانه ای قابل اجرا در رایانه و گوشی تلفن همراه ج) تولید نمایشگاه های سه بعدی، پانوراما، انیمیشن، بازیهای رایانه ای و ... اماکن مذهبی، گردشگری و ... د) ایجاد سایت اینترنتی قائمیه



www.ghaemiyeh.com جهت دانلود رایگان نرم افزار های تلفن همراه و چندین سایت مذهبی دیگر (تولید محصولات نمایشی، سخنرانی و ... جهت نمایش در شبکه های ماهواره ای و) راه اندازی و پشتیبانی علمی سامانه پاسخ گویی به سوالات شرعی، اخلاقی و اعتقادی (خط ۲۳۵۰۵۲۴) (طراحی سیستم های حسابداری، رسانه ساز، موبایل ساز، سامانه خودکار و دستی بلوتوث، وب کیوسک، SMS و ... ح) همکاری افتخاری با دهها مرکز حقیقی و حقوقی از جمله بیوت آیات عظام، حوزه های علمیه، دانشگاهها، اماکن مذهبی مانند مسجد جمکران و ... (ط) برگزاری همایش ها، و اجرای طرح مهد، ویژه کودکان و نوجوانان شرکت کننده در جلسه ی) برگزاری دوره های آموزشی ویژه عموم و دوره های تربیت مربی (حضور و مجازی) در طول سال دفتر مرکزی: اصفهان/خ مسجد سید/ حد فاصل خیابان پنج رمضان و چهارراه وفائی / مجتمع فرهنگی مذهبی قائمیه اصفهان تاریخ تأسیس: ۱۳۸۵ شماره ثبت: ۲۳۷۳ شناسه ملی: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶ وب سایت: www.ghaemiyeh.com ایمیل: Info@ghaemiyeh.com فروشگاه اینترنتی: www.eslamshop.com تلفن ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳-۰۳۱۱) فکس ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱) دفتر تهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱) بازرگانی و فروش ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹ امور کاربران ۲۳۳۳۰۴۵ (۰۳۱۱) نکته قابل توجه اینکه بودجه این مرکز؛ مردمی، غیر دولتی و غیر انتفاعی با همت عده ای خیر اندیش اداره و تامین گردیده و لی جوابگوی حجم رو به رشد و وسیع فعالیت مذهبی و علمی حاضر و طرح های توسعه ای فرهنگی نیست، از اینرو این مرکز به فضل و کرم صاحب اصلی این خانه (قائمیه) امید داشته و امیدواریم حضرت بقیه الله الاعظم عجل الله تعالی فرجه الشریف توفیق روزافزونی را شامل همگان بنماید تا در صورت امکان در این امر مهم ما را یاری نمایند انشاءالله. شماره حساب ۶۲۱۰۶۰۹۵۳، شماره کارت: ۶۲۷۳-۵۳۳۱-۳۰۴۵-۱۹۷۳ و شماره حساب شبا: ۵۳-۰۶۰۹-۰۶۲۱-۰۰۰۰-۰۰۰۰-۰۱۸۰-۰۰ IR۹۰ به نام مرکز تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان نزد بانک تجارت شعبه اصفهان - خیابان مسجد سید ارزش کار فکری و عقیدتی الاحتجاج - به سندش، از امام حسین علیه السلام :- هر کس عهده دار یتیمی از ما شود که محنت غیبت ما، او را از ما جدا کرده است و از علوم ما که به دستش رسیده، به او سهمی دهد تا ارشاد و هدایتش کند، خداوند به او می فرماید: «ای بنده بزرگوار شریک کننده برادرش! من در کرم کردن، از تو سزاوارترم. فرشتگان من! برای او در بهشت، به عدد هر حرفی که یاد داده است، هزار هزار، کاخ قرار دهید و از دیگر نعمت ها، آنچه را که لایق اوست، به آنها ضمیمه کنید». التفسیر المنسوب الی الإمام العسکری علیه السلام: امام حسین علیه السلام به مردی فرمود: «کدام یک را دوست تر می داری: مردی اراده کشتن بینوایی ضعیف را دارد و تو او را از دستش می رسانی، یا مردی ناصبی اراده گمراه کردن مؤمنی بینوا و ضعیف از پیروان ما را دارد، امّا تو دریچه ای [از علم] را بر او می گشایی که آن بینوا، خود را بدان، نگاه می دارد و با حجّت های خدای متعال، خصم خویش را ساکت می سازد و او را می شکند؟». [سپس] فرمود: «حتماً رها کردن این مؤمن بینوا از دست آن ناصبی. بی گمان، خدای متعال می فرماید: «و هر که او را زنده کند، گویی همه مردم را زنده کرده است»؛ یعنی هر که او را زنده کند و از کفر به ایمان، ارشاد کند، گویی همه مردم را زنده کرده است، پیش از آن که آنان را با شمشیرهای تیز بکشد». مسند زید: امام حسین علیه السلام فرمود: «هر کس انسانی را از گمراهی به معرفت حق، فرا بخواند و او اجابت کند، اجری مانند آزاد کردن بنده دارد».



مرکز تحقیقات و ترجمه

اصفهان

گام‌ها

WWW



برای داشتن کتابخانه های تخصصی  
دیگر به سایت این مرکز به نشانی

[www.Ghaemiyeh.com](http://www.Ghaemiyeh.com)

[www.Ghaemiyeh.net](http://www.Ghaemiyeh.net)

[www.Ghaemiyeh.org](http://www.Ghaemiyeh.org)

[www.Ghaemiyeh.ir](http://www.Ghaemiyeh.ir)

مراجعه و برای سفارش با ما تماس بگیرید.

۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹

